

هُوَ الْغَيْبُ الَّذِي تَرْجَى عَيْتُهُ
يَكُلُّ هَوًى مِّنْ أَهْوَالِ مُقِيمٍ

الْحَمْدُ لَكَ دَرِينِ تَايَمِ بَحْتِ فَرْحَامِ
رِسَالَةِ مُتَبَرِّكَهُ مَوْسُومِهِ

دَفْعُ الشَّيْطَانِ لِتَوَلَّى السَّيِّئَاتِ

مُؤَلَّفَةُ خُجَّابِ لُؤَى مُشْتَاوِ حُجَّابِ خَفِي حَشْتِ

وَمَطْبَعُ مَجْبُتَالِي دِهْلِي بِقَالِبِ طَبْعِ دَرَامِدِ

١٩٠٥
سَمِعَ

تقریظ
حضرت مولانا شاہ محمد عمر صاحب الملقب بشاہ سراج الحق قادری بلوچی دام برکاتہ
حامداً و مصلیاً

راقم آئم نے اس سار کو حضرت مصنف عمدہ المحققین برگزیدہ بارگاہ احمدی مولوی حافظ مشتاق حسینی صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کی زبان حق ترجمان سے قریب نصف کے حرفاً حرفاً شاہناشاہ اللہ دلائل حقہ مطابقت محققہ کہ جو بعنوان نفیس و عبارت سلیس تحریر فرمائے ہیں موافق مسلک جمہور اہل تسنن کے پاس ہے جو شخص منظر انصاف و دیدہ حق بین ملاحظہ کریگا بے شائبہ تکلیف و بے ریب و تامل یقین جان لےگا کہ توسل بجناب سید الرسل و تثبیت باذیال ہدایۃ الامام دہل سلفاً و خلفاً مشہور متواتر ہے اللہ تعالیٰ بفضلہ الاثم و وسیلہ جمیل حضرت اکرم الرسل اس سار فیض مقالہ کو پیرایہ قبول بخشہ عام غلامن کو اس سے منتفع فرما کر مصنف علام کو جزائے خیر عطا فرماوے فقط الراقم الاحقر محمد عمر الملقب بشاہ سراج الحق القادری تائب اللہ و دہادہ و اوصلہ الی ما یتمناء۔

تقریظ مولانا ابو محمد عبد الحق صاحب بلوچی تفسیر حقانی

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ عمدہ نصلی۔ توسل کے معنی پر اگر غور کیا جائے اور خاص تفسیری بحث کو چھوڑ دیا جائے تو کسی مسلمان ایمین و نابھی شبہ کر نیکی مجال ہوگی کہ حضرت رسول یم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر طور روحانی ایسا ہی ہو کہ جیسا بیچ کا جسم کیلئے انسان اہلی جسمانی اور متغیر نہیں نہ یہ کہ سر پر وہ جو کچھ رنج و آفت کے نرے اور تلخیاں اٹھائی ہوالات ہی وہ روح ہی جسکو ہن جسم عنصری سے جدا ہو جانا مردہ نہیں کر سکتا پھر ارواح کی تربیت اور تہذیب فیض الہی نازل ہوگا و سلسلہ اس حالت حیات میں بھی اور منجیکے بعد بھی رسالت بالخصوص رسالت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نہیں ہے تو اور کیا چیز ہے۔ ایماندار و نہر جو کچھ روحانی برکات و فیوض پہنچتے ہیں وہ نبی ہی کے ذریعہ ہی پہنچا کرتے ہیں جس سے وہ سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے اس سے وہ فیض بھی اسی طرح منقطع ہو جاتا ہے کہ جس طرح اجسام میں انفضال جسمانی سے طبیعت مدبرہ کا فیض منقطع ہو جاتا ہے اور جب روح کو بالخصوص عظم حضرت محمد مصطفیٰ روحی فدائہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو نہیں بلکہ کورث جہانہ دور ہو جائے اور یہی ترقی ہو جاتی ہے جیسا کہ آئم میں اشارہ ہے اذ الذل الاخرۃ لہی الحيوان لوکانا یعلمونہ تو پھر حیات عرفی و مات عرفی کا سلسلہ پیش کرنا محض تافہی ہے اس سار میں حاصل مصنفہ روایات و مقولات کی روشنی اس بات کو ثابت کرنا چاہا ہے کہ جہانک میر خیال ہی غیبت کیسے کیا ہے اور اچھا و سوکے بند کر نیکی تو کیسے اختیار ہی نہیں سکتا تو اللہ ہی بند کر سکتا ہے ورنہ جسکے ہاتھ میں قلم اور سنہ میں زبان ہے جو چاہے لکھ سکتا اور جو چاہے کہہ سکتا ہے۔ فقط راقم ابو محمد عبد الحق حفاعنہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على عباده الذين اصطفى اما بعد ناظرین باتیکس پر واضح ہو کہ بامین
 خاکسار راقم الحروف اور نواب ضمیر مرزا صاحب بمواجہ جناب حکیم غلام رضا خان صاحب
 دیگر اہل علم و سید الرسل میں بھلا اختلاف واقع ہوا تھا کہ نواب صاحب کہتے تھے کہ
 حضرت سرور کائنات علیہ التسلیمات والنجات سے حالت حیات میں وسیلہ پکڑنا درست ہی
 مگر وفات کے بعد درست نہیں خاکسار نے یہ عرض کیا تھا کہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی ذات پاک کا وسیلہ پکڑنا اور حضور کے وسیلہ سے دعا مانگنا جیسا حضور کی حیات میں درست
 تھا ویسا ہی بعد وفات بھی درست ہی۔ اپنے دعویٰ پر نواب صاحب نے حدیث صحیحین میں
 کی نہی جس کا مطلب یہ ہے کہ محظ کے وقت امیر المومنین عمرؓ نے استسقا میں جو دعا مانگی اس میں
 حضرت عباسؓ کو وسیلہ بنایا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وسیلہ نہیں پکڑا چیت
 قال اللہ وانا کنا نتوسل الیک بنیتنا صلی اللہ علیہ وسلم فسقینا وانا نتوسل الیک بعق
 بنیتنا فاستقنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو زندہ موجود نہ ہوں اُسے وسیلہ پکڑنا درست نہیں
 جسے خاکسار نے عرض کیا تھا کہ اس حدیث میں امیر المومنین نے قرابت نبوی کو بارگاہ الہی میں
 جلا کر جو حضرت عباسؓ سے وسیلہ پکڑا ہوا وہ درحقیقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی
 سے وسیلہ پکڑا ہی امین آنحضرت سے وسیلہ پکڑنے کی تائید و انکار نہیں یہ خلاصہ اس تقریر
 کا ہے جو جلتہ اجاب میں ہوئی۔ اسکے بعد وہ ستون کے فرمانے سے خاکسار نے اس مسئلہ کو
 ایک مختصر تحریر میں قلمبند کر کے اُس کا نام التوسل بسید الرسل رکھا اس میں نواب ضمیر مرزا صاحب

کا ہم صرحاً اس غرض سے ظاہر نہیں کیا تھا کہ اول اس گفتگو سے مناظرہ مقصود نہ تھا دوم نواب
ضمیر مرزا صاحب کے نام کی تصریح کو تمام احباب جلسہ بخیال انکی کہ ورت و طلال کے پسند نہیں کرتے تھے
جب رسالہ التوسل چھپ گیا خاکسار نے خود نواب صاحب کے دو تھانہ پر جا کر انکی نذر کیا اور یہ عرض
کہ اور مسائل جزئیہ میں اگر آپ کے خیالات بدل گئے مصانقہ نہیں مگر فات پاک رسول اگر مصلی
علیہ وسلم کے وسیلہ ہونے میں قبل از پیدائش عالم اور بحالت حیات و بعد از وفات اور بزنج و آخر
غرض ہر موطن میں بجز مسدود سے چند ابن نمیشہ غیرہ کے اور کسی کو علماء اہل سنت جماعت میں
اختلاف نہیں آپ اس مسئلہ میں نظر ثانی کریں اور مسلک بن تمیمی ہی پر جو جمہور اولیائے خدا و
عقیدہ نہ جالین کیونکہ آپ کو طریقت میں بھی خاندان عالیہ نقشبندیہ میں تو تسل ہے۔

نواب صاحب نے اس وقت کشادہ پیشانی اور خلاق گرامی سے موافق اپنی سابق عادت کے یہی جواب
دیا تھا کہ غور کرو گنگا گر بھ بھی کہا تھا کہ اگر مناسب ہو گا تحقیق کے طور پر کچھ لکھا جائیگا چنانچہ
غز کے بعد رسالہ التامل بحجاب رسالہ التوسل شائع ہوا جس میں نواب صاحب نے اپنا نام نہیں
لکھا مگر اہل دلی علی الخصوص احباب کو معلوم ہو کہ کسے لکھا اور کس عالم کے مشورہ اور امداد سے لکھا گیا
خیر کیسے لکھا ہمیں اس سے بحث نہیں نواب صاحب ہوں یا اور صاحب انکے ہم مشرب ہوں
مگر رسالہ التامل میں جو ۱۲ صفحے کا ہے اپنے انوکھے دعوے عدم جواز توسل بعد وفات حضرت
سرور کائنات علیہ افضل الصلوات والتجیات پر سولے حدیث استسقا کے جسکا اصلی مدلول ہمارا
مؤید ہو گیا سمجھی ہو کوئی حدیث قوی یا ضعیف مرفوع یا مرسل ایسی نہیں لکھی جو عدم جواز توسل
بیت الرسل پر دلالت کرتی ہو مان ہمارے رسالہ التوسل میں جو عادیث ثبتہ توسل میں
کی گئی ہیں انکی روایت پر جرح نقل کی ہو دو چار حدیثیں تو ایسی نقل کرتے جنہیں خود رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے یا کسی صحابی نے صریح الفاظ میں یہ فرمایا ہو کہ حضور و سرکائنات
علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی وفات کے بعد حضور و سید پر دنیا اور حضور کو سید سے دعا مانگنا درست
نہیں جب کوئی نفل اس اپنے دعوے خلاف جمہور پر پیش نہیں کر سکے تو کیوں جو لکھنے کی رحمت

اُٹھائی فاعتر وایا اولی الاصدار۔ فاقول ۱۱ بالله التوفیق۔

ایہا الناظرین۔ جبکہ یہ عقیدہ سلمائتہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا ہر کہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حرمت اور توقیر و تعظیم جیسی حالت حیات میں تھی ویسی ہی وفات کے بعد بھی ہے کسی امر کسی رتبہ میں کمی نہیں پس جیسا وسیلہ حضور کی ذات پاک حیات میں تھا ویسا ہی بعد وفات رہا فرمایا حضرت امام المحدثین قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے شفا میں صفحہ ۳۹ مصری و اعلیٰ ان حرمتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد موتہ و توقیرہ و تعظیمہ لازم کیا کہ ان حال حیاتہ ترجمہ جان لو حضور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عزت اور حضور کی توقیر و تعظیم وفات کے بعد ویسی ہی لازم ہے جیسکہ زندگی میں تھی۔ دوسری جگہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ کی تفسیر میں کہا کہ انت جیاتہ رحمتہ و ممانہ رحمتہ لکما قال علیہ السلام جِیاتی حَیْثُ لَکُمْ وَ مَوْتِی حَیْثُ لَکُمْ یعنی چونکہ اللہ کریم نے حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام عالم کی واسطے رحمت کر کے بھیجا ہے تو حضور کی زندگی بھی عالم کی واسطے رحمت ہو اور حضور کی وفات بھی رحمت ہو جیسا کہ خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکی تفسیر میں فرمایا میری زندگی بھی تمہارے واسطے بہتر ہے اور موت بھی بہتر ہے (شفا صفحہ ۱۲ مصری)

ناظرین خود نتیجہ نکال لیں کہ جب نفس قطعی سے آپ کا رحمت ہونا تمام عالم کی واسطے ہر ایک زمانے میں برابر ہے تو جیسا حضور کی حیات میں بوجہ حضور کی ذات پاک کی رحمت ہونے کے حضور کے وسیلہ تھا و حضور کے وسیلہ سے دُعائیں مانگتے تھے ویسے ہی اب بھی بدستور رحمت میں اور حضور کا وسیلہ پکڑنا اور اس رحمت الہی سے شمع ہونا یقیناً درست ہے اور جیسا اللہ کریم نے ہر زمانہ میں حضور کا رحمت عالم ہونا بتلادیا حضور نے خود بھی فرمادیا اور اپنی امت مرعومہ موجودہ اور آیندہ دونوں کی تسکین کی کہ میری زندگی اور موت دونوں تمہارے حق میں خیر اور بہتر ہیں یعنی دونوں حالتوں میں کچھ کسی امر کا فرق نہیں۔

۳۱ کما هو مسلم عند الختم

نواب ضمیر مرزا صاحب یا اور انکے ہم مشرب اور انکے مؤید اس آیت اور حدیث مرقومین میں
بتلاوین کہ دونوں حالتوں میں کسی قسم کا فرق ہو کہ حالت حیات میں تو حضور کی ذات
پاک کو وسیلہ بنائیں اور بعد وفات وسیلہ بنائے کو ناجائز قرار دیں۔

یہ آیت تو قرآن شریف میں موجود ہی ہے اور حدیث گویا اسکی تفسیر کتاب شفا قاضی عیاض میں
موجود ہے۔ تخریج احادیث شفا میں علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن مسعود اور
بکر بن عبد اللہ المزنی دو صحابی کو اس حدیث کا راوی لکھا ہے اسناد حدیث پر کوئی حرج نہیں
عبارت بلفظ یہ ہے الحارث بن اسامہ فی مسندہ من حدیث بکر بن عبد اللہ المزنی و البزار
من حدیث ابن مسعود۔ مناہل الصفا صفحہ ۳۰۔ اگرچہ شبہ گزرے کہ اس آیت اور حدیث میں
حضور کے رحمۃ للعالمین ہونے کا ذکر ہے وسیلہ ہونیکا ذکر نہیں پھر وسیلہ کے اثبات میں انکو کس طرح
پیش کیا جواب اسکا یہ ہے کہ حضور پر نور کا رحمۃ للعالمین ہونا اسی وجہ سے ہے کہ حضور کی ذات
پاک اور جو کچھ حضور پر نور پر نازل ہوا ہر قسم کی بھلائیوں کا سبب ہے اور ہماری مراد وسیلہ سے
سبب ہی ہے کہ حضور سبب اور ذریعہ تمام بھلائیوں کا ہیں اور اس وسیلہ سے ہم دعائیں مانگتے ہیں
کہا بیضاوی میں وَمَا ارسلناک الا رحمة للعالمین لان ما بعثت به سبب سعادہم و موجب
معایشہم و معادہم اور تفسیر دارکین میں اس آیت کی تفسیر میں یہ حدیث لکھی ہے کہ حضور نے فرمایا اِنَّمَا
اَنَا رَحْمَةٌ مُّحَمَّدٌ اَعْنِیْ مِنْ غَدَاتِہِ الْاَلٰی کی طرف سے تمہارے پاس رحمہ بھیجا گیا ہوں۔ اور تفسیر جامع البیان
میں ہر فائدہ دفع میں کتب الخسف والسم والامتیصال یعنی حضور کی برکت کے سبب میں کمال حاصل
اور انسانوں کو کمال پہنچا دینا اور بن سے برباد ہو جانا متخوف ہوا۔

خاکسار نے اس وقت کہتے کہتے جو تفسیر مشاہیری کو اس موقع پر دیکھا تو صریح الفاظ میں اس مسئلہ کو
یعنی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وجود و باوجود کو جملہ عالم کو وسطے ذریعہ اور وسیلہ ہونا
صریح الفاظ میں پایا جیت قال فی تفسیرہ اِنَّ فِیْ ہٰذَا اَبْلَغَ اَلْقَوِیْمِ عَابِدِیْنَ وَمَا ارسلناک
اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ و البلاغ ما یبلغ بہ المرء مطلوبہ من الوسا ئط و الوسائل ولا مطلوب بآجل

من سعادة الدارين فكل من كان سبلة الى نيل هذا المطلوب على الوجه لا تمل الاكمل كاذب
 رحم من الله الطالب للتخير ما ذاك الاخاتم النبیین فلهذا قال فما ارسلناك الا رحمة للعالمین
 (نیشاپوری جلد ثالث سورہ انبیاء)

ولیس لانی وکوا انهم اذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
 لوجدهم الله تقابا رجاها ترجمہ اور اگر ان لوگوں نے جو وقت پناہ لیا کیا تھا آتے تھے پھر پناہ
 اللہ سے اور رسول انکو بخشواتا اللہ کو پستے معاف کرنے والا مہربان۔

اس آیت کریمہ میں بطور شرط و جزا کے بتلایا گیا ہے اگر گنہگار توبہ کی نیت سے تمہارے پاس آویں گناہوں
 توبہ کریں اور خود تم بھی انکی سفارش کرو تب اللہ انکی توبہ قبول کرے گا یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ذریعہ کے بغیر اور بلا سفارش حضور کے اللہ کریم توبہ قبول نہیں کرے گا۔ واضح ہو مست محمدیہ میں
 اکثر اہل اسلام گناہوں سے توبہ کرتے وقت اور دیگر دعاؤں میں حضور کا نام نامی بیکر وسیلہ
 پکڑتے ہیں اور جو بعض اشخاص مسلمان عبادات میں تبت التجا اور استغفار اور دعاؤں کے حضور کے
 نام پاک کا وسیلہ ظاہر نہیں پکڑتے وہ دل سے اس وسیلہ کے منکر نہیں انکی نیت یہی ہوتی ہے کہ جو
 اسلام سے مشرف ہوئے اور حضور نبی کریم علیہ علی الصلوٰۃ والسلام کی امت میں ہونے کے ہم سانی
 گناہوں کے مستحق ہیں غرض کوئی مسلمان ابتداء اسلام سے اب تک بشرطیکہ وہ حضور بانی اسلام
 علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوری محبت رکھتا ہو اس کے دل میں حضور کی وہی تعظیم ہے جو ایک امتی
 کے دل میں اپنی نبی کی نسبت ہونی چاہیے خباب النبی میں کسی التجا کو حضور کے ذریعہ کے بغیر پیش نہیں
 کرے گا خواہ وسیلہ کا لفظ یا جو اسکے مراد ہو اسکی زبان پر آوے یا نہ آوے۔ پس عجیب ہے ان
 حضرات سے کہ امتی ہوئی دعوی ہو کر نبی کی وفات کے بعد اس نبی کے وسیلہ ہوئے منکر ہو گئے
 اور حضور کے وسیلہ سے دعا مانگنے کو ناجائز قرار دیں۔ تفسیر دارک میں اس آیت کی تفسیر سہل کی ہو
 وکوا انهم اذ ظلموا انفسهم بالتحاکم الى الطاعت جاءوك تابین من التفاق محتذین
 عما ارتکبوا من الشقاق فاستغفروا الله من التفاق والشقاق واستغفر لهم الرسول بالشفا

لهم والاصل في ذلك الخبران وهو جاذب والمضي لوقوع مجيهم في ظلمهم مع استغفارهم و
استغفار الرسول لوجود الله تعالى بالعلو توابا اى لتائب عليهم ولم يقل استغفرت لهم بل
عنه الى طريقة الالتفات فيهما نشان رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعيظهم الاستغفاره و
تنبيهها على ان شفاعته من اسم الرسول من الله بكان حيا بهم - قيل جاء اعراب بعد دفنه
عليه السلام فرمى بنفسه على قبره وحن من ترابه على رأسه وقال يا رسول الله قلت فيمضنا
وكان فيما انزل عليك ولوانهم اذ ظلموا انفسهم الايمو قد ظلمت نفس وجئتك استغفر
ذنبى واستغفر لي بقى فتوى من قبره قد غفر لك ما ولىك قريب ويا رسول الله
هذاكى تغيبه جس سے صاف ظاہر ہو کہ حضور ہی کے ذریعے سے گناہ معاف ہوتے ہیں سب کے
صاحب دار کے قصہ اعرابی نقل کے بتلا دیا کہ حضور کا ذریعہ حضور کی حیات ہی پر موقوف
نہیں بلکہ بعد وفات ہی طرح ہے جیسا کہ اعرابی نے حضور کی وفات کے بعد حاضر ہو کر کتاب
ہو کر تبر شریف پر اپنے آپ کو گرا دیا مٹی سر پر ڈالنے لگا اور عرض کیا یا رسول اللہ جو کچھ
حضور نے فرمایا ہے سنا اور یہ آیت وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ إِلَى الْحَيَاةِ حُضُورِ
نازل ہوئی ہے اب میں گنہگار ہو کر آیا ہوں خدا سے مغفرت طلب کرتا ہوں حضور بھی
مغفرت کی دعا مانگیں چنانچہ تبر شریف سے آواز آگئی کہ تیرے گناہ معاف ہو گئے۔
سوال علامہ ابن تیمیہ اپنی کتاب القضاء والصلو المستقیم کے صفحہ ۶۸۹ میں اس آیت کی نسبت
کہتے ہیں کہ یہ حکم موت کے بعد نہیں بلکہ زندگی ہی میں کہے کہ جو خدمت اقدس حضور میں
حاضر ہوتا استغفار پڑھتا حضور بھی اسکی واسطے دعا، مغفرت فرماتے گناہ معاف ہو جاتے۔
جواب یہ امر علامہ ابن تیمیہ نے جہود اہل اسلام کے مسلک کے خلاف بلا دلیل بکھا ہی جو یقیناً
غلط ہے کیونکہ نصوص آیات واحادیث میں موافق قاعدہ اصول اقباء عموم الفاظ کا ہوتا
ہے حضور مود کا لحاظ نہیں ہوتا جو احکام میں اگر لپکے موارد خاص میں مگر وہ احکام تمام
امت ہی کی واسطے عام ہیں چنانچہ اسی آیت کے متعلق کہا شمار الاستقام میں وان ورت

فی قوام معینین فی حالة الحیاة فقم بجموع العلة کل من وجد فیہ ذلک الوصف فی الحیاة
 وبعد المات وذلک فہم العلماء من الایۃ العرو فی الحالتین واستحبوا من اتى
 الی قبرہ صلاۃ علیہ وسلم ان یتلوا ہذا الایۃ و یتستغفر اللہ تعالیٰ و حکایا تلعب فی ذلک
 مشہورۃ وقد حکاھا المصنفون فی الناسک من جمیع المذاهب والمؤرخون کلہم استحسنوا
 ورأوها من اداب الناس انتہی۔ قاضی القضاۃ امام المسلمین علامہ تقی الدین سبکی رحمہ اللہ علیہ کا
 مطلب یہ ہے کہ اگرچہ مورد اس یہ کا خاص معین قوم ہو مگر علماء نے قاعدہ کی موافق اس سے عموم بھیجا ہے
 حالت حیات اور وفات دونوں میں اس پر عمل ہے جو شخص در دولت پر حاضر ہو کر اس آیت کو
 پڑھے اور خدا تعالیٰ کی مغفرت مانگے حکایت عتی کی اس باب میں مشہور ہے تمام مذاہب کے
 علماء نے اس کو روایت کیا ہے اور سب نے پسند کیا ہے اور زیارت قبر شریف کے آداب میں قرائت
 ہے غرض جو روایت مشہور ہو اور جس کو تمام مذاہب کے علماء نے اچھا جان کر اپنے اپنے مذہب کی کتابوں
 کے باب مناسک میں نقل کیا ہے اگر علامہ بن تیمیہ سپر جرح کرین یا انکے پیرو اور مقلد مصنف
 الصارم المنکی وغیرہ موضوع بتلائین مقبول عند اہل العقول نہیں ہوگا ممکن ہے مصنف الصارم المنکی
 کو جو اسناد اس قصہ کی ملی وہ کمزور یا ضعیف ہو مگر جب وہ مشہور ہے اور ہر ایک مذہب حق اہل سنت
 کے علماء نے اس کو پسند کیا ہے اور پسند کر کے باب مناسک میں مرجع کر دیا ہے تو یہ قرینہ اس کے صحیح
 اور مستند اور مقبول ہونیکا ہے ورنہ خطر الفتاد اگر یہ شبہ ہو کہ اس آیت کریمہ سے حضور کے
 در دولت پر حاضر ہو کر استغفار کے بعد گناہوں کا معاف ہو جانا معلوم ہوا تو تسل کس
 سے ثابت ہوا۔ اس کا جواب نواب صدیق حسن خان صاحب کی تفسیر فتح البیان میں
 موجود ہے نواب صاحب وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَتُبَسِّمَ الْفَاطِ
 مَ لَکُنَّ مِنْ جَاءُوكَ مُتَوَسِّلِينَ إِلَيْكَ تَابِثِينَ مِنَ النِّفَاقِ یعنی گناہگار امتی حضور
 کا وسیلہ پکڑ کر نفاق سے توبہ کرتے ہوئے در دولت پر حاضر ہوئے ہوں غرض اس آیت
 شریفہ سے حضور کا وسیلہ پکڑنا اور وسیلہ پکڑنے کی نیت سے حضور کے در دولت پر

اور حضور کے واسطے دعا سفرت جائیں اس کے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

حاضر ہونا نواب صاحب کے کلام سے بھی بدالت مطابقی ثابت ہوا ہے کہ یہ سید بنایا
 حالت حیات حضور ہی کے ساتھ خاص تھا یا بعد وفات بھی درست ہوا سکا جو اقبال علیہ السلام
 حول العبرۃ لعموم الالفاظ لا خصوص المودعہ سے دیکھا گیا اور تفسیر دارک سے بھی نقل کر دیا اگر اب
 بھی طینیان نہ ہو تو تفسیر ابن کثیر کو جو محدثین کے نزدیک معتبر تفسیر میں سے ہے اور جسکی
 نسبت کشف الظنون میں لکھا ہے (و هذا التفسیر جلیل فسر بالاحادیث والآثار مستند
 من اصحابہا) ملاحظہ کر لیں اس آیت کی تفسیر میں قصہ اعرابی کو دوسرے الفاظ میں دہرایا
 کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قصہ اوسے ہے اور جو دارک میں نقل کیا وہ اوسے عبارت ^{بلفظ}
 ابن کثیر کی یہ ہے قد ذکر جماعة منهم الشیخ ابو منصور الصبغی فی کتابہ الشامل للحکایۃ الشیخ
 عن العقی قال کنت جالساً عند قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجاء اعرابی فقال السلام
 علیک یا رسول اللہ سمعت اللہ یقول ولوا نهم اذ ظلموا انفسهم جاءک فاستغفروا
 واستغفر لهم الرسول اوجدوا اللہ تواباً رحیماً وقد جئتک مستغفراً الذنبی
 مستشفعاً بک الی ربی ثم انشأ یقول مر یا علی

یا من دفنت بالقیام اعظمہ فطاب من طیرہن القناع والاکم
 نفسی القدا ولقبر انت ساکنہ فیہ العفاف وفیہ الجود والصد
 ثم انصرف الاعرابی فقلبتنی عینی فرأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی النور فقال
 یا عبثی الحق الاعرابی فبشرہ ان اللہ قد غفر لہ انتہی -

حضرت شیخ اجل محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ خدیب القلوب میں اس آیت کریمہ کے متعلق شیخ الاسلام
 تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہیں - ابن آیت کریمہ دلالت دارد بر حث
 و ترغیب حضور در گاہ رسالت پناہ و سوال مغفرت و ان جناب اجابت مآب طلب
 استغفار از وے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و این رتبہ عظیمہ است کہ ابدان انقطاع پذیر نیست
 از بہت استواء حالت موت و حیات نسبت بسر و کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ذیبت استغفار آنحضرت مراتب را بعد از موت نزد عرض ملائکہ اعمال ایشان بروئے
علیہ السلام و آلہ وسلم انتہی بقدر الضرورتہ -

وسیلہ ثالث وَاِذَا اخَذَ اللهُ مِيثَاقَ الْبَنِيّينَ لَمَّا اٰتٰيْتُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ
جَاءَكُمْ رَسُوْلٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لِيُوْثِقَ مِنْ يَدِكُمْ وَلِتُكْمِلُوْهُ قَالَ اَاَقْرَضْتُمْ
وََاَخَذْتُكُمْ عَلٰى ذٰلِكُمْ اٰصِرًا قَالُوْا اَقْرَضْنَا قَالَ فَاَشْهَدُوْا اَوَاْنَا مَعَكُمْ مِّنْ
اَشَآءِكُمْ ۚ تَرٰهُمْ يٰرُودٍ جِبَالًا يَّسْعُرُ وُجُوْهُهُمْ يَخْشَوْنَ الرَّسُوْلَ يَاسْأَلُوْنَ
بِحُجَّتِهِمْ مِنْ تَحْتِ يَدَيْهِ يَنْقَسِبُوْنَ اَلَيْسَ بِرِجَالٍ نَّصِيْحِيْنَ ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ
اٰيٰتًا لِّاُولٰٓئِيْكَ يَتْلُوْهُ اُولُوْا الْاَلْبَابِ ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ مِّثْرًا ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ
لِجِبْرِیْلِ مِيزَانَ ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ كَيْدًا ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ
مِّثْرًا ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ مِّثْرًا ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ مِّثْرًا ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ
لِّكُلِّ شَيْءٍ مِّثْرًا ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ مِّثْرًا ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ مِّثْرًا ۚ

نہایت سے کریمہ کے پیش کرنے سے ناظرین اہل یقین سے یہ عرض کرنا ہو کہ ہمارے مقابل خوب
ضمیر مبرا صاحب اور ان کے ہم مشرب حالت حیات نبی میں نبی کا وسیلہ بنانا اور نبی کے وسیلہ
سے دعا کرنا درست جانتے ہیں مگر نبی کی وفات کے بعد وسیلہ بنانا درست نہیں کہنے انکا
حالت حیات میں وسیلہ کو درست جاننا دو وجہ سے خالی نہیں وصف نبوت کے بے شک
یا غیر نبوت کے سبب شوق ثانی یقیناً درست نہیں کیونکہ وصف نبوت ہی نبی میں اعلیٰ درجہ
کا وصف ہے جس کے سبب وہ نبی بوجہ نبی ہونے کے اپنی تمام امت کے ملاؤں اور دارین
کی فوز و فلاح کا ذریعہ اور وسیلہ ہیں۔ غیر نبی میں خواہ کچھ اور وصف وسیلہ بنانے کا سبب
مگر نبی میں یہی وصف نبوت جو تمام اوصاف میں اعلیٰ درجہ کا وصف ہے ماننا پڑیگا اور
یہ وہ امت نبوت ہمارے نبی میں جو سید الانبیاء ہیں آپ کے دنیا میں تشریف لائے پہلو
موجود تھا اور دنیا سے تشریف لیجانے کے بعد بھی بدستور یہ وصف موجود ہے کیونکہ اس
پیکر سے معلوم ہوا کہ خداوند کریم نے تمام انبیاء و ان کے ذریعہ انکی امتوں سے حضور نبی کریم

علیہ و علی آل الصلوٰۃ و التسلیم کی نبوت پر ایمان لانا کا اقرار لیلیا تھا پس جب حضور کی نبوت
حضور کے دنیا میں تشریف لانے سے پہلے بھی نص قطعی سے ثابت ہو اور بعد وفات بھی ثابت
ہو کہ چونکہ حضور خاتم النبیین میں حضور کی نبوت قیامت تک ہر سو سطر قیامت کے قریب ہی
علیہ السلام باوجود نبی ہونیکے حیاۃ النبی کی امت میں داخل ہونیکا شرف حاصل کرنے کے
واسطے دنیا میں تشریف لائینگے۔ اس آیت کی تفسیر کے متعلق حدیث کی کتاب شفاۃ رضی
عما فیہ میں حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہر لم یعبث اللہ بآمن احد
فمن بعدہ الا اخذ علیہ العهد فی محمد لدن بعثت و هو حق لیو مدق بہ و یبصر بہ و
یاخذ العهد بذلک علی قومہ و نحوہ عن المستدی و قنادۃ *

یعنی اللہ کریم نے آدم علیہ السلام سے لیکر آخر انبیاء تک جس نبی کو دنیا میں مبعوث کیا یہ عہد لیلیا
کہ اگر تمہارے بعثت کی وقت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) موجود ہوں تو تم انہیں ایمان لانا اور انکی
دیکرنا اور اپنی قوم سے بھی ایسا ہی عہد لیلیا۔ یہی مضمون امام بوہرہ کی تفسیر ہمزہ میں
لائے ہیں جیسا کہ قال ما مضت فترۃ من الرسل لا یستتر قومها بک الا نبیاء *
پس جب حضور نبی کریم علیہ و علی آل الصلوٰۃ و التسلیم دنیا میں تشریف لانے سے پہلے بھی خلعت
نبوت سے سرفراز تھے اور بعد وفات بھی بوجہ خاتم النبیین ہونے کے آپ ہی کی نبوت باقی
ہے لہذا ان ہر دو زمانہ میں حضور کی ذات پاک کا وسیلہ کھڑا نا اور حضور کے وسیلہ سے
دعا مانگنا ویسا ہی درست ہوا جیسا کہ حضور کی حیات میں درست تھا ورنہ ترجیح و مرجح
لازم آئیگی یا نحو ذالک منکرین وسیلہ کو دو باتوں میں سے ایک کو تسلیم کرنا پڑیگا کیونکہ
کہ ہم حضور کا وسیلہ زمانہ حیات میں بوجہ وصف نبوت کے نہیں دیتے تھے یا یہ نہیں
ہو اور صاف نبوت زمانہ حیات میں حضور کو حاصل تھے وہ قبل ولادت تشریف اور بعد
وفات نہیں تھے و ہذا ان القوال لا یقول بها جاہل فضلا عن عالم عاقل پر کہ بعثت
حضور نبی کریم علیہ و علی آل الصلوٰۃ و التسلیم کے مدارج اور مراتب عند اللہ ہمیشہ زیادہ ہی ہو گئے

اور قیامت تک زندہ ہوتے ہائیکے جو سین شک کرے اسکے اسلام میں شک ہے۔

مہاجر بصری کے ہر مشہور فن فضل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنہ ناظر بقیہ کی
تشریح میں مولانا شیخ ابراہیم باجوری فرماتے ہیں لیس لیس غایہ و فتنہ کا نہ صلی اللہ علیہ وسلم
بعد از ترقی فی احوال کلی مخطیہ۔ الحاصل جب امت حیات حضور نبی علیہ صلوات ربی میں
حضور کے ذریعہ اور وسیلہ سے دعا مانگنا ہمارے مقابل بھی تسلیم کرتے ہیں تو بوجہ اسکے کہ حضور
سید المرسلین کی نبوت قبل از وجود عصری اور وقت حیات شریف و بعد وفات برابر یکساں ہے
تو جو صراط اور جس وصف خاص کے سبب امت حیات میں حضور کا وسیلہ پکڑنا درست تھا تو

صراط اور اسی وصف کے سبب بعد وفات درست ہوا لان اشئ اذا ثبت ثبت بلوازمہ۔
دلیل رابع۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيَّ الْوَيْلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ترجمہ اسے ایمان والو! تم میرے واسطے اور طلب کرو اس واسطے کہ تم فلاح پاؤ۔

اس آیت میں اگر وسیلہ سے شخص خاص مراد ہیں تو یہ آیہ کریمہ ثبات جواز وسیلہ بلکہ استحباب وسیلہ
عبارة النفس سے دلیل روشن اور برہان مبین ہے چنانچہ مولانا اسماعیل مرحوم نے یہاں وسیلہ
شخص خاص ہی مراد لیا ہے فرمایا رسالہ امامت میں۔ مراد از وسیلہ شخص ہے کہ اور
الی اللہ باشد و منزلت اتقی اور اقرب الی اللہ مرتبہ میں یقیناً حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
آلہ و سلم ہی میں اور مولانا شاد عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ سے بھی مولانا خرم علی نے شرح قول جمیل
میں نقل کیا ہے کہ عمل صالح مراد نہیں کیونکہ اتقوا اللہ میں عمل صالح آگیا پس وسیلہ شخص خاص مراد ہو
اور اگر شخص خاص مراد نہ ہیں بلکہ اعمال صالحہ مراد ہیں تو پھر دالہ النفس سے توسل حضور سے
کا استحباب سی آیہ سے ثابت ہوگا کیونکہ اعمال صالحہ مخلوقات میں سے ایک مخلوق میں۔
قال اللہ تعالیٰ وَانْتَعَمُوا بِخَلْقِكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ اور حضور سرور کائنات علیہ افضل الصلوات
واکمل التحیات یقیناً جملہ اہل اسلام کے نزدیک افضل المخلوقات ہیں پس جب اعمال صالحہ

توسل پکڑنا درست ہوا جو مخلوق میں مخلوقات میں تو حضور کی ذات پاک افضل مخلوق تھی بہرہ
 اولیٰ و اتم درست ثابت ہوا اور حضور کی ذات پاک کا افضل مخلوقات ہونا وقت بیات و
 بعد وفات ہر دو حالت میں مسلم اور داخل عقائد سلامیہ بہ ابتدا حنفیہ کی وقتائے بندہ بھی
 اس شرف اکائیات کے وسیلہ سے دُعا مانگنا اور بارگاہِ نبی میں اپنے سوانح و سنی اور
 و نبوی کو عرض کرنا مہربن ہو گیا **فَاُجِدُ لِلّٰهِ خَلْقَ لَكَ وَ لَكَ** درابو حمزہ میں ہی حنفیہ
عَبَسَ الْخَلْقُ فِيهِ اَنَّهُ بَشَرٌ و اندہ خبر خلق اللہ کا لہجہ حدیث ترمذی شریف میں
 ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا مجھے جنت کے خلون میں سے ایک جگہ یعنی لباس پہناؤ جاؤ گی اور میں اس سے
 دہنی طرف کھڑا ہوں گا لیس احد من الخلائق یقوہ ذلک المقدر غیری
 مخلوقات یعنی جن و انس نبی و غیر نبی میں سے کوئی نہیں ہوگا جو میری پس بگاڑ کر
 ہو سکے یعنی تمام مخلوقات سے میرا ہی مرتبہ بڑا ہوگا پس جب کسی مخلوق کو نبی سے
 سے توسل درست اور نص قطعی سے ثابت ہو گیا تو افضل الخوقات سے بدلائل انفس
 توسل پکڑنا جائز بلکہ مستحب ہے۔

ولیل خامس فرمایا اللہ کریم نے قد جاء کرم من اللہ عز وجل کتاب قسین ترجمہ
 بیشک آیات تبارک پاس اللہ پاک کی طرف سے نورا و کائنات میں سجدہ حبشائیت
 فاعنی عیاض۔ نویسے مراد حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور کائنات
 حبش قال وقد سماہ اللہ تعالیٰ فی القرآن فی ہذا الموضع **رَأَوْ سُرَجًا مِّنْ نُورِ**
قَدْ جَاءَ كَرَمٌ مِّنَ اللَّهِ نُورٌ وَ كِتَابٌ مُبِينٌ وَقَالَ هٰذَا نَارُ سُلَيْمَانَ و
وَدَاعَيْنَا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنٍ وَ سُرَجًا مِّنْ نُورٍ اور کہا تیسرے روح الامنی میں تاج تبارک
نُورٍ عَظِيمٍ وَ هُوَ نُورُ الْأَنْوَارِ وَ النَّبِيُّ تَخَارُجُ مِنْهُ صَلَواتٌ وَ سَلَامٌ وَ لِي ۝ ۱۵ اَذْهَبَ
 و اختارہ الزجاج غرض نورا و سرج منیر کا اخلاق حضور کی ذات پاک پر بھی وجہ ہے کہ

حضور فرمایا کہ میں فراد پر غلبہ فرمایا یہ جہاد مستقیم کے دیکھنے اور
 ان کی طرف سے پہنچنے سے پہلے میں اس سرور فرمایا تمام امت محمدیہ علی جناب
 حضور انجمن کیوں کہ مقرر کے ہوئے وسیلہ میں وایسا وسیلہ میں کہ حالت جہاد
 میں بھی وسیلہ حضور بعد وفات بھی قیامت تک وسیلہ میں کیونکہ جو نام اللہ کریم نے اپنے
 نام قدیم میں آپؐ تجویز فرمایا وہ تمام زبانوں میں حضور کی ذات پاک کی واسطے ثابت ہو
 بلکہ آپؐ کے دنیا میں تشہیف ہونے سے پہلے آپؐ کے بعد عبدالمطلب کو قریش مصیبت کے
 تحت ہی جو کہ سبب غلبہ شکرت کا وسیلہ بنایا کرتے تھے چنانچہ امام المحدثین علامہ
 ترمذی ان مورخین نے یہ فقہ ۲۰۰۰ اول میں کعب الاہبار سے ایک حدیث روایت کرتے
 ہیں کہ میں نے ایک دفعہ ایک شخص سے دکان المطلب بصرہ منہ راتحتہ المسک الاذخر
 اور سوانہ میں اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ وہ اللہ تعالیٰ ویسئلونہ ان یسقیہم
 عنک ما من اللہ علیہم ویسقیہم ببرکۃ نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم غنیاً عظیماً ترجمہ
 وہ جہاد میں ہے جس کی ذخیر کی خوشبو آتی تھی اور ان کی پیشانی میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کا نور تھا، تمہا جب قریش میں قحط پڑتا عبدالمطلبؑ انہ پر دگر جبل ثبہ کی طرف لے آیا
 رہتے تھے برائے پاک کی جناب میں وسیلہ پر رہتے اور بارش کی واسطے دعا مانگتے اللہ کریم
 انکی فریاد کو سنتا، اور نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے ان پر بارش نازل فرماتا۔
 اور سب سے پہلے یہ صفوہ مسمیٰ جزا اول میں ان کے عمار کے حوالہ سے حضور کے پیدا ہونے کے
 بعد اور زبانہ فوت سے قبل کا مشہور قصہ روایت کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سخت قحط کیون
 کی وجہ سے سب سے پہلے فریاد کی کہ کونسا سالی سے تباہ ہو گئے اس لئے انکی دعا مانگو۔
 اور وہ سب سے پہلے ابو طالب سے ورنہ کے ہمراہ ایک ایسا خوبصورت بچہ تھا جیسے بادل میں
 آبی بکریا ہو اور دیکھتے بھی گرا اگر دیکھتے ابو طالب نے ان بچے یعنی حضرت محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک کو کعبہ سے لگا دیا اور حضور نے اپنی انگشت مبارک سے

پناہ چاہی آسمان صاف تھا اچانک دھوا دھڑ سے بادل آگئے اور خوب برسایا بہانہ کر
 نامے پہ نکلے اور جنگل میں نہر ہو گیا اس وقت ابو طالب نے حضور کی مدح میں قصیدہ پڑھا۔
 جس میں کا بعد شعر ہے : *وایض لیستغنی القادیر محمد*۔ *شالی البقی*۔ *سیدہ بدر*۔ *صل*۔
 الحاصل کلام الہی چہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام ایک نور اور ایک
 لیا ہوا ہے۔ یہ دونوں چیزیں یعنی نور اور سراج یقیناً ذریعہ اور وسیلہ نجات اور تارکیوں کے
 دور ہونیکا ہیں پس ذات پاک حضور دنیا میں تشہیت لانے سے پہلے اور وقت رونق
 افزوی دنیا اور بعد وفات ظلمات کفر اور گناہوں کی تارکیوں کے دور ہونیکا ذریعہ
 ہیں لہذا بواسطہ اس ذریعہ کے دُعا مانگنا اور بارگاہ رب العزت میں اس نام پاک کا
 وسیلہ پیش کرنا یقیناً درست ہے و ما اعجب ما قال فی بابت سعاد : *وان الرسول*
لنور یتفاء بد۔ *محمد من میوت*۔ *اللہ معلول*۔ *بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم*
 البتہ نور الہی ہیں جن سے راجع کی روشنی طلب کی جانی ہو اور حضور منہل شمشیر ہائے مذہبی
 کے ایک عہد پر نہ شمشیر بندی ہیں۔ فردی ہو کہ اس شعر کے سننے سے حضور رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر خوش ہوئے کہ اسکے مصنف کعب بن زہیر کو چادر شریف عمت فرما
دلیل سادس حدیث الحسن بن محمد قال حدیثنا محمد بن عبد اللہ انصاری قال
 حدیثی ابی عبد اللہ بن المشی عن تمار بن عبد اللہ بن النضر عن انس بن عمر بن الخطاب
 رضی اللہ عنہ کان اذا تحطوا استسقی بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا کما
 نتوسل الیک نبینا صلی اللہ علیہ وسلم تسقینا وانا نتوسل الیک بعمہ نبینا فاستسقا
 قال فیسقون یہ حدیث صحیح بخاری کی ہر اور سی کے مدلول کے متعلق ما بین خاکسار اور
 نواب ضمیر مرزا صاحب ابتدائی اختلاف شروع ہوا نواب صاحب حسب منک علامہ بن
 وغیرہ یہ کہتے تھے کہ اس حدیث سے حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ سے
 حضور کی وفات کے بعد دُعا مانگنا درست نہیں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امیر المومنین عمر

حضور کے وسیلہ کو چھوڑ کر حضرت عباس کا وسیلہ نہ پکڑتے اور یہ لفظ نہ کہتے وانا تو مسلایک
بعید نبینا جس کے جواب میں خاکسار نے یہ عرض کیا تھا کہ اس میں ایمان نہیں عمر نے بارگاہ الہی میں
قریب نبوی کو جتلیا ہر پس در حقیقت حضرت بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے وسیلہ پکڑا ہر
ابا رسالہ القائل میں پھر بڑے شد و مد سے میرے اس خیال اور میری گزارش کا رد کیا ہر
چنانچہ ایک جگہ لکھتے ہیں اگر ذات (عباس) سے تو سل حضرت عمر کو مقصود نہ ہوتا تو خیر
کی ذات مقدس کو چھوڑ کر کیوں انکی طرف رجوع کرتے۔

فا قول حضرت عباس ابن عبد المطلب صلی اللہ علیہ وسلم وارضاه عنا کی کرامت ہو کہ عمدۃ القاری
شرح صحیح بخاری میں ایسی حدیث ملگنی حسین خود حضرت عباس اسد پاک کی جناب میں عرض
کرتے ہیں کہ مجھ پر قوم نے تیرے سامنے ہوجہ سے پیش کیا ہر کہ تیرے نبی سے میرا تعلق ہر
یا تیرے نبی کے نزدیک میری غرت ہر امید ہر ضمیر مزا صاحب تو ضرور مان لینگے کہ اس
حدیث انس میں حضرت عباس کا وسیلہ پکڑنا فی الواقع حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے
وسیلہ پکڑنا ہر عبارت بلفظ یہ ہر فی حدیث ابی صالح فلہا سعد عمر و معہ العباس المبد
قال عمر رضی اللہ عنہما اللہم انا تو جھنا الیک بعونیت و صوابیہ و استقنا الیغث و الا
من القاطین ثم قال قل یا ابا الفضل فقال العباس اللہم لم یمنزل بلاء الا بذنب و
لم یكشف الا بتوبہ و قد توجہ بی القوم الیک مکانی من بنیک و هذه ایدینا الیک بالذنوب
و نواصینا بالتوبہ فاستقنا الیغث قال فارخت السماء شایب مثل الجبال حتی انصبت الارض
و عاش الناس انتہی عمدۃ القاری صفحہ ۴۳۱ اور اس جملہ و قد توجہ بی القوم الیک مکانی من
بنیک کو خود مؤلف رسالہ القائل نے بھی امام الخطاط ابن حجر سے نقل کیا ہر۔

اور اسی صفحہ عمدۃ القاری میں روایت کی ہر کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جب مرتدین کے مقابلہ میں
شکر اسلام کو روانہ کیا تو حضرت عباس کے ہمراہ شایعیت کیواسے شہر کے باہر کھلے رہے
کہا اے عباس مرو کی دعا مانگو اور میں آمین کہتا جاؤں کیونکہ مجھے امید ہر کہ تمہاری دعا بوجہ

کہ تمہارا تعلق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو بیکار زمین یا سبکی، نہ تو حدیث کہ یہ ہیں۔
یا عباس استنصر ونا اذ من قاتی ارجون لا یحیت وحوثہ لم یولد من نبی "سہم۔
دوسرے جواب میں ہے کہ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جاوے کہ اس حدیث میں حضرت عباس کی ذات
خاصہ سے بلا تعلق قرابت نبویؐ شامیر زمین عمر بنی اللہ عنہ نے ہر موقع ہستیا پر بیان کیا ہے
تو اس سے حضور کی ذات پاک سے وسیلہ پر بیکار زمین نہیں ہو سکتا اور ہر مرتبہ اثر
کے ذریعہ سے دُعا مانگنے کا ثبوت حدیث میں موجود ہے۔ ہم اب یہ بحث واصل
جو عام ہر حالت حیات اور وفات سے متعلقہ بحالت حیات کن۔ ورنہ وفات کی نفی
کرنا کس فائدہ سے ہے اور دلائل اربعہ مآصول عبارتہ النص شاذہ فی دلائل النظر فی
النص ان چاروں میں سے کوئی دلائل اس نفی تو مسل پر دلالت کرتی ہے۔ ہرگز کوئی دلائل
نفی تو مسل پر دلالت نہیں کرتی یہاں بتا دینے پر یہ علامہ ابن تیمیہؒ کے پیروں میں
اس باب میں انکی تفسیر جامعہ کی ہے اور اصل میں یہ ہے کہ یہ تفسیر کے نزدیک نہیں
درست تھے خواہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات پاک کہ وسیلہ بن زمین یا حضور کے
اہل بیت میں کیلکہ وسیلہ گردائین ہند مختلف اوقات میں دونوں پر عمل کیا خود حضور کے
بھی وسیلہ پکڑا اور حضور کے چچا کو بھی وسیلہ دے دیا یا اس میں نفی تو مسل نہیں ذات
انصاف احد اشخصین بوصیف لایدل علی تنافذ من الامر اور اسی بنا پر شیخ الاسلام
نقی الدین سبکی نے بجواب علامہ ابن تیمیہ فرمایا ہے لیس فی تو سئلہ بالعباس انما
لتوسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ بالقبور

سوال جب یقیناً حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت عباس سے افضل ہیں تو کیا
کہ صحابہ نے افضل ذریعہ کو چھوڑ کر کیوں دوسرا وسیلہ اختیار کیا۔

جواب یہ خیال پیدا ہونا کہ حضرت عباس سے وسیلہ پکڑنے سے افضل وسیلہ یعنی حضور
کے وسیلہ کو چھوڑ دیا از سر تا پا غلط ہے قطع نظر قرابت نبویؐ کے محض شرف اسلام ہی کہ

حیثیت سے جو کرامت حضرت عباسؓ یا کسی اور سے صادر ہو یا بوجہ بزرگ و مقبول
 ہونیکے دعا قبول ہوتی ہو وہ سب شوب حضورؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کی طرف
 ہے کیونکہ یہ علم کلام کا مسئلہ مسلم ہے کہ ولی کی کرہت میں نبی کا معجزہ ہو جسکی امت میں ولی
 لہذا جو کچھ کرامت حضرت عباسؓ سے اس موقع استسقا پر ظاہر ہوئی کہ انکی دعا سے مینہ برسا
 وہ معجزہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہو ایسا ان افضل ذریعہ کو صحابہ نے چھڑا نہیں
 بلکہ اور زیادہ افضلیت کو جلد دیا۔ ورتباد دیا کہ ہمارے پاس ایسا افضل ذریعہ ہو جس کے
 ادنیٰ خادمون یا جس کے قرابت داروں کے دینیا میں سے خداوند کریم دعا قبول فرماتا ہے۔
سوال کہ بار سالہ التامل میں اور حضرت عمرؓ کا مجمع صحابہ میں ایسا توسل گویا جماع امت ہے
 مدہ جواز توسل پر بعد وفات نبی علیہ السلام کے کیونکہ امام عینیؒ میں مقتضی ہے میں یعنی دیگر
 صحابہ کے ساتھ مکر یہ کام ہوا اور امام عینیؒ اور امام ابن حجرؒ جیسے اکابر نے یہ معنی بیان نہ کئے
 کہ نفع عمر و عیال سے توسل پر رسول علیہ السلام کے جو کہ مویہ صاحب نے نکالے کیا اس
 مدہ جواز توسل کی کچھ صلیت ہو جو مولف رسالہ التامل نے نقل کیا۔ ؟ **جواب** منکرین کا
 اس حدیث استسقا سے اجماع صحابہ ثبوت مدہ توسل پر ثابت کرنا اجتہاد ہے بنیاد علامہ
 ابن تیمیہؒ نبی کا ہر اسکی کچھ اصل نہیں بلکہ برعکس خیال منکرین اس حدیث میں اجماع
 سے جواز توسل رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور جواز توسل دیگر صلحاء دونوں ثابت ہوتا
 کسی اہل علم نے علماء حقانی اہل سنت سے آج تک یہ نہیں نکھا کہ اس حدیث سے
 جواز توسل بعد وفات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہوتا ہے امام ابن حجرؒ نے
 چونکہ وہ خود مولف رسالہ التامل نے نقل کیا ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ اس مدہ سے شخص جہاد
 اہل بیتؑ توسل اہل بیتؑ میں ثابت ہوا کیسکی حیثیت جہاد کی دلائل میں بلکہ در
 امام ابن تیمیہؒ توسل ثابت ہر عبارت امام ابن حجرؒ نے رسالہ التامل میں یہ دو مسئلہ
 ۱۔ توسل استسقا بالصلوات علیہ وسلم ۲۔ توسل استسقا بالصلوات علیہ وسلم

انعام پر چھلے گا۔ ایسی ہی عہدہ لاداعل مخرجہ وہ ایسا پاکیزہ خوبصورت ہوگا اسکے چہرہ مبارک
 باذات مبارک کے وسیلے سے قوت کے وقت بارش طیب کی جاتی ہے وہ مٹیوں کے واسطے پناہ
 اور بیوہ محتاج عورتوں کی عزت کا سبب ہے۔ اس حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے تمییزاً شہر مذکور پر بھی یعنی اس شہر کے مشہور کو درست جانکرنے اختیار زبان پر لائے
 جس کا مطلب یہ ہے کہ حضور پر نور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے وسیلے سے شہر
 کیا جاتا ہے۔ یہی سنی مشاعر کا حیندبہ بروز زمانہ حال استقبال پر دلالت کرتا ہے
 ہرچیز یہ شہر حضرت ابن عمر نے غنیمتاً اس وقت پڑھا جبکہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے نبی پر رونق افروز ہو کر ہستیا کیوں سے دعا فرمائی اور فرما بارانِ رحمت نازل ہو
 گا کہ سن اس بار میں ان الفاظ سے یہ حدیث مروی ہے قال رہا ذکر تفل لسا
 وانا نظرائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی المنابر فأنزل حتی حبش کل
 مین اب بالمدينة کیر حب بن عمر نے وہ شہر تینا عقیدہ پڑھا اور حضور کا وصف ذاتی
 بتلایا اور اس حدیث ذاتی کو مشاعر میں اد کیا تو وہ وصف حضور کیوں اسلئے زمانہ
 حال اور استقبال میں رونق افروز ہو گیا۔ اس وقت میں میرزا صاحب وغیرہ سے امید ہے کہ
 جیسے انہوں نے کیا تفسیر میں موافق یہ خیال لے صیغہ ماضی سے اپنے دوسرے پر
 مطلق کو مقید کر کے استدلال کیا تھا ایت ہی یہاں صیغہ مضارع کے ماضی کو تسلیم
 کر کے دلائل دین اور مان لین کو با مشبہ ثابت پاک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 وانا ابذ موافق اقتقاد صحابہ فدایہ اور وسیلہ ہے۔ ہر ایک بھلائی اور نیکر کا اور اسے ذریعہ
 اور وسیلہ ہے۔ دعا مانگنا درست اور روا ہے۔

ذیل شام حضرت خالد بن ولید صحابی اللقب سیف من سیف الابداعات
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جب تک زندہ رہے یہ ایک جنگ میں جو شکل ہو شکل
 ہوتا حضور ہی کا۔ سلا کرتے تھے اور حضور کے سوسے مبارک کو اپنی کلاہ میں رکھ کر

بشمون کے مقابلہ میں نکلتے تھے چنانچہ یہ حدیث اتفاقاً نسبی عیاناً بین موجود ہو ورنہ تخریج احادیث شفاء میں اس حدیث کو جیہتی کی طرف منسوب کیلئے اور اسناد پر کوئی جرح نہیں لکھی ہے۔ الفاظ جیہتی کے یہ ہیں۔

انہ کانت شعرة من شعرة (صلی اللہ علیہ وسلم) فی لیسوة خالد بن الولید
 یشہد بھا قاتلاً الا رزق النصر۔ ضمیر مرزا صاحب انصاف سے بتلا میں یہ توسل بعد وفات
 ایک جلیل القدر صحابی سے ثابت ہوا یا اس میں کسی تاویل کی گنجائش ہے۔

مدارج النبوت میں حضرت شیخ اہل محدث و ابوی رحمۃ اللہ علیہ نے وہ قصہ جنگ یرموک
 لکھا ہے جس میں حضرت خالد کی کلاہ دست سوری شریف کھو یا گیا تھا۔ وائدہ کہ خالد بن الولید
 گم کر د کلاہ خود را یوم الیرموک پس گشت بجوید و آنحضرت کفید کلاہ را پس جستند و نیافتند
 پس بجہ شدند و جست و دوسے آن تا یافتند و دیدند کہ کلاہ کہنہ است پس پسیدند و
 ازان کہ ایچہ کلاہ است کہ آنرا اینجہ جست و جر کردی گشت عمرہ بر آورد رسول خدا صلی
 علیہ وسلم و طاق کردہ اس خود را پس مبادرت کردند مردم بویہاے مبارکہ دسے و بوقت
 کردم من مردم را بنامینے سے پس گردانید آن بویہاے مبارکہ بن کلاہ و داد میں پس حاضر
 منہج قائلے ما و حالانکہ این کلاہ با من است گردادہ شد مرا نصر و روی بنا و مردم
 ہیج جائے لگرا نہ فتح کرد و شد بر من۔

دلیل تاسع حدیث صحیح مسلم وغیرہ میں ان تین اشخاص کا قصہ مذکور ہے کہ بارش کے
 سبب پہاڑ کی کھوپ میں جا گھسے تھے کہ اوپر سے پھر آئے اور اس غار کا منہ بند ہو گیا اس
 حالت خطر میں ہر ایک نے اپنے اپنے خالص اعمال کا وسیلہ جناب باری میں پیش کیا
 ایک نے عرض کیا اے خداوند کریم میرے بڑے مان باب تھے اور میری اہلیہ اور چھوٹے
 چھوٹے بچے تھے تب میں بیرون کو جنگل سے چہر کر لاتا تھا اول والدین کو دودھ پکڑ
 تب جو رو بچوں کو دیتا تھا اتفاقاً ایک دور جانے کے سبب یہ ہو گئی میں دودھ نکال کر میرے

کھڑا ادب کے سبب جکا سکا اور بچے بھوک کے مارے میرے پاؤں پر لوٹتے تھے۔
والدین سے پہلے میرے دل نے نوازا نہ کیا کہ بچوں کو دودھ دیدون اسی حالت میں صبح ہوئی
میرے رب کریم نے کام میرے واسطے کیا ہوتا اسکے طفیل اس قدر بچہ بھادے کہ
بہم آسان دیکھ سکیں چنانچہ اسے کریم محض اپنی قدرت سے بمقدور پھر دودھ دیا کہ آسمان کو
دیکھ سکے۔ یہی طرح دوسرے شخص نے اپنا ایک عمل خاص پیش کر کے اسکے وسیلہ سے غامی
اور کچھ بچہ کھلا۔ بیطرح میرے لئے دعا مانگی اور بالکل پھر دودھ ہو گیا انتہی مختصراً۔

2270

کتب احادیث اور انکے تراجم میں یہ حدیث پوری موجود اور مشہور کے قریب ہے۔
اس حدیث کی شرح میں امام نووی شارح صحیح مسلم فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب یعنی محدثین نے
حدیث غار سے صلح عمل کے ساتھ وسیلہ پکڑنے کو درست اور مستحب ثابت کیا ہے کیونکہ رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ذکر دیکھا بطور انکی تعریف کے فرمایا ہے عبارت نووی یہ ہے
واستدل بہما بنا ہذا علی نہ یستریب لسان ان ینفون لک کہ بہ وفی غار ارضت
وغیرہ بصرہ عملہ ویتوسل ان اللہ تعالیٰ بہ لان ہولاء عنہ و استجیب لہم ذکرہ
النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم فی بعض من الثناء علیہم و جمیع فضائلہم۔

خاتم قول جب اعمال سے وسیلہ پکڑنا اور اس وسیلہ کے ذریعہ سے دعا مانگنا درست ہوا تو
انبیاء و اولیاء خصوصاً سید الانبیاء خواتم ہر دوسرے کے وسیلہ سے دعا مانگنا ہر ایک وقت
در ہر زمانہ میں درست ہوا کیونکہ ہم پہلے کچھ حکے ہیں کہ اعمال بھی مخلوق من مخلوقات
اللہ من لان اللہ تعالیٰ قال لا اللہ خلقکم و ما تعلمون۔ اور حضور رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم افضل المخلوقات میں لہذا حضور کا وسیلہ بنانا اور حضور کے وسیلہ سے دعا
مانگنا اسی صحیح حدیث سے بطور دلالت النص کے ثابت ہو گیا۔

دوم یہ کہ اعمال اعراض میں جکا وجود بغیر صاحب اعمال کے ہو نہیں کر سکتا جب اعمال
سے باوجود اعراض ہونیکے وسیلہ پکڑنا ثابت ہو گیا تو ذوات متقدمہ سے وسیلہ پکڑنے

اور استدلال کی جیسے نزدیک ضعیف نہیں بلکہ غلبہ صحیح میں پھر خصوصاً جیسا حدیث کی سند و اس
طریق سے بھی طبری وغیرہ ثابت ہو اور بیہقی و ابو نعیم نے اسکو لیا ہے تو اسے انکی اسناد میں
ہوتی ہے۔ موضوعات کبیرہ طاعلی قاری اور خواتم مجہد شوکانی وغیرہ میں کہنے اس حدیث کو
موضوعات میں نہیں لکھا۔

راقبہ اگر ہم فرض کریں اور مان لیں کہ یہ حدیث جیسا کہ مصنف رسالہ نے الصائم المنکسے نقل
کی ہے ضعیف الاستناد ہے۔ اُسے ضعیف ہی ہے کہ چونکہ فضائل میں ہر کچھ ہرج نہیں۔
امام حافظ شمس الدین سخاوی القول البدیع میں امام نووی سے نقل کرتے ہیں کہ فضائل
میں حدیث ضعیف کے لائے کا ہرج نہیں عبارت بالمفہم یہ ہے قال شیخ الاسلام ابو زکریا النووی
رحمہ اللہ فی الرد کا قال العلماء من المحدثین والفقہاء وغیرہم یجوز و یمتحب العمل فی
الفضائل والترغیب والترہیب بالمحدث الضعیف ما لم یکن موضوعاً۔ چنانچہ
علوم نہیں فضائل رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہوں اسقدر گھبرانے اور پریشان ہونے
میں کہ سننے اور پڑھنے کی تاب نہیں دے سکتے اسی صفحہ ۳۴ رسالہ المتامل میں بیہقی کے حوالے
لکھتے ہیں یا اذکر لولا محمد ما خلقت یعنی اے آدم اگر محمد علیہ السلام کو پیدا نہ کرتا تو تمکو
پیدا نہ کرتا خیر باطل ہے۔ اقول اگرچہ یقیناً بعینہ صحیح نہیں مگر اس مضمون کی صحت میں
شک نہیں چنانچہ کہا موضوعات کبیرہ میں حدیث لولا ان لما خلقت الافلاك۔

قال الصغانی انہ موضوع کذا فی الخلاصۃ لکن معناد صحیح۔ قد ردی الدہلی عن
ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً امانی جبریل قال یا محمد لولا ان لما خلقت
الجنة و لولا ان لما خلقت النار۔ دنی روایت ابن عباس کہ لولا ان لما خلقت الدنیا انتہی
فرمایا حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میرے پاس جبریل علیہ السلام نے
اور کہا اے محمد اگر تمکو نہ پیدا کرتا جنت کو نہ پیدا کرتا اور اگر تمکو نہ پیدا کرتا نار کو پیدا نہ کرتا۔ ابن
کی روایت میں یہ ہرگز تمکو پیدا نہ کرتا دینا کو پیدا نہ کرتا۔

اور دواہب لہ نہ کے صفحہ ۱۶ جز اول میں کوال ابن عساکر حدیث قدسی مروی ہے جس میں یہ جملات بھی ہیں وَمَا خَلَقْتُ خَلْقًا كَرَّمَ تَلَىٰ مَنْكَ وَلَدًا خَلَقْتُ الدُّنْيَا وَآهْلِهَا لَعَنَهُمْ كَرَّمَكَ وَمَنْ لَكَ عِنْدِي تَوْلَاك مَا خَلَقْتُ الدُّنْيَا ضَرْفًا مَا هِيَ لِي مَحْدُ كَوْنِي مَخْلُوقٌ اِیسی پیدائش کی جو تم سے زیادہ میرے نزدیک مکرم اور محبوب ہو مینے دُنیا اور اہل دنیا کو بیواسطے پیدا کیا ہے کہ انکو دکھناؤن کس قدر تیری بزرگی اور تیرا رتبہ میرے نزدیک ثابت ہے اگر کچھ پیدا نہ کرتا تو دُنیا کو پیدا نہ کرتا۔

نواب ضمیمہ مرزا صاحب سے بوجہ اخلاص گزارش ہے جو حضرات علی الخصوص احادیث و فضائل و مناقب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر زیادہ جرح کرتے ہیں اور حضور کے رضیہ شریف پر روضہ شریف کی زیارت کی نیت سے آجائیکو حرام بتلاتے ہیں اور احادیث میں جمہور کے خلاف تاویلات کر کے تحریف مصنوعی سے کام لیتے ہیں کیا وہ اہل خیر و برکت ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں خدا انکے حال پر رحم کر کے اور راہِ رست پر لاوے آپ صرف انکی ہی کتابوں کو نہ دیکھیں بلکہ دواہب لہ نہ۔ شفا و قاضی عیاض علیہ الرحمہ وغیرہ کا بھی گاہ گاہ مطالعہ فرمایا کریں وَمَا عَلَيْنَا اَلَا اِبْلَاجُ الْمُبِیِّن۔

تَال صَاحِبِ التَّائُلِ اَبْنِ اَلْمُہَارِ اَنَسُوں گرا ہوں مولوی صاحب نے اپنے کو حقیقی لکھا ہے اور تقلید سے عدول کیا ہے۔ یا تو ذہب حنفی معتبر طور پر مولوی صاحب کو معلوم نہیں یا محض اتباع ہوا ہے اب میں کتب حنفیہ کی عبارت کہ جس میں بحق فلان کہنا مکروہ ہے نقل کرتا ہوں اول عقائد میں شرح فقہ اکبر ملا علی قاری حنفی مرحوم کی عبارت قال ابو حنیفہ و صاحب بکدہ ان یقول الرجل اسئلك بحق فلان او بحق انبیاءک و بحق البیت الحرام و الشعر المراد و بحق ذلک ذلیس لاحد علی الله حق دوم ہدایہ کی عبارت و بکدہ ان یقول فی دُعَائِهِ بحق فلان او بحق انبیاءک و مرسلک لانه لا حق للخلق علی الخالق الخ اقول اگر یہ رسالہ التامل نواب ضمیمہ مرزا صاحب کی تصنیف سے ہے جیسے انکے دوست ہیں

بتلائے ہیں تو کہاں تعجب ہے کہ وہ خلیق اور مہذب ہو کر ایسے مکروہ کلمات سے خاکسار
 کو یاد دہائیں خیر خواہ صاحب اتاتل کے معتقد ہوں یا اور صاحب ہوں اس اپنے
 اعتراض کا جواب نہیں۔ حضرت مولانا سادہ عجمہ العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر غزیری
 صفحہ ۱۸۴ میں محققانہ لکھا ہے جسکا ترجمہ یہ ہے کہ فقہاء نے بحق کسی کہنا اسوقت
 منع کیا ہے کہ حق اپنے حقیقی معنی میں ہو جیسا کہتے ہیں کہ فلان دائن کا فلان مدون
 کے ذمہ یہ حق ہے یا فلان استاد کا فلان شاگرد کے ذمہ یہ حق ہے درجہ بایہ نسبت
 کہ در کتب فقہ مذکور است کہ دُعا کردن بحق کے مکروہ است زیرا کہ کسی را بر خدا حقے
 نمی باشد و تفصیل مقام آنست کہ نزد معتزلہ افعال عباد را مخلوق عباد میداند خدایان
 افعال حق حقیقی بندگان است و بر مذہب اہل سنت و جماعت افعال عباد مخلوق خداوند
 پس عباد را بسبب آن افعال حقے ثابت نیست حقیقہ بلکہ وعدہ و بھلا چنانچہ در حدیث
 صحیح آمدہ است کہ من امن بالله و رسوله و اقام الصلوٰۃ و صام رمضان کان حقاً
 علی اللہ ان یدخلہ الجنۃ ہاجری فی سبیل اللہ او جلس فی ارضہ التی ولد فیہا۔
 و نیز در حدیث صحیح از معاذ بن جبل آمدہ ہل تدری ما حق العباد علی اللہ۔ پس انچہ در
 روایت توبہ حضرت آدم علیہ السلام آمدہ است محمول بر بیان حق جلی و تفصیل است در انچہ
 و کتب فقہ منوع است حق حقیقی است و از یکہ در زبان سابق مذہب معتزلہ و اہل
 بسیار داشت و استعمال این لفظ موہم مذہب ایشان می شد فقہاء مطلقاً در استعمال این
 لفظ منع نمودہ اند تا خیال کے بآن مذہب رود انتہی۔

اور کما علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے شرح فقہ اکبر کے صفحہ ۱۶۱ میں لکھا ہے کہ احادیث میں
 حق کا لفظ موجود ہے پس جہاں حق بولتے ہیں وہاں حق سے حرمت یا وہ حق ہے
 ہے جسکا وعدہ حسب مقتضای حجت ہو چکا ہے عبارت بنظر شرح فقہ اکبر کی یہ ہے
 قلت قد ورد ایضاً لاہم فی اسئلت بحق السائلین علیک و بحق ممشی ایک فلما د

۱۰ اور جو شخص وعدہ یا نفل یا حرمت کے معنی میں ہوتا ہے

فالمراد بالحق المحرمۃ اذ الحق الذی وعدہ بمقتضى الرحمة انتهى
 علامہ بن تیمیہ نے بھی قضا الصراط المستقیم میں اس امر کو تسلیم کر لیا ہے کہ حسب وعدہ و فضل
 خداوند کریم بحق فلان کہنا موافق نصوص قرآن و حدیث کے ثابت ہے عبارت فقط
 یہ ہر والجواب عن هذا ان يقال ولا لا رب ان الله جل على نفسه حقاً بعبادة المؤمنين
 كما قال تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وكما قال تعالى كتب ربكم على نفسي
 وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال لعاذ بن جبل وهو رديفه يا معاذ انك ترى
 ما حق الله على عباده قلت لله ورسوله أعلم قل حق عليهم ان يعبدوه ولا يشركوا به
 شيئاً انك ترى ما حق العباد على الله افعلا ذلك قلت الله ورسوله أعلم قال حقهم عليه
 ان لا يعذبهم فهذا حق وجب بكلماته السامعه و وعدة الصادق وقد اتفق العلماء على
 وجوب ما يجب بوعدة الصادق الى ان قال - واما الايجاب عليه سبحانه وتعالى والتحريم
 بالقياس على خلقه فهذا قول القدرية وهو قول مبندع مخالف لصحيح المنقول صريح المتقول
 انتهى بقدر الضرورة -

عبرت

خاکسار نے کہیں رسالہ التوسل میں اپنی طرف سے بحق کسی کے جواز یا عدم جواز کا ذکر نہیں کیا
 ان حدیث اول میں ہنسلک بحق محمد منور تھا کیا میں حدیث کو ناقص نقل کرتا او
 اس جملہ کو نکال دیتا کہ اس جملہ کے نقل کرنے پر مصنف رسالہ التامل نے خاکسار کو
 مستزلی - دوزخی متبع ہوئی - جا بل بنایا حالانکہ عبارت شقوۃ بالا مولانا شاہ عبدالعزیز
 دہلوی علی قاری سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ بحق محمد و بحق اسائیں وغیرہ کلمات صرف اس
 حدیث میں موجود نہیں جبکہ صاحب رسالہ بزعم خود ضعیف قرار دیتے ہیں بلکہ حادث
 صحیحہ میں موجود ہیں پھر یہ بے ادبی کسکے ساتھ ہوگی - فعوذ بالله من شرور
 انفسنا و من میثاق اعمالنا -

اس امر کو تو اردو میں مسائل کہہ جانتے والے بھی جانتے ہیں کہ جو حق بمعنی دعوتِ روم ہوا اسکا
اطلاق ایسے مواقع پر درست نہیں اور اسکو فقہاء رحمہم اللہ نے منع کیا ہوا جو حق بمعنی حرمت
و برکت ہوا وعدہ بطور فضل و کرم کے معنی میں ہے وہ درست اور احادیث صحیحہ موجود ہے
اسکا کبھی انکار نہیں فافہم۔

قولہ یہ حدیث مرویہ ترمذی مفید ہو چکا۔ نہیں بلکہ ہماری تائید ہے کیونکہ توسل کے عالم
حیات میں ہم متفق ہیں۔

اقول حدیث مرویہ عثمان بن حنیف جبکی صحت کا مؤلف رسالہ نے اقرار کر کے یہ کہا ہے کہ اس
توسل عالم حیات میں ثابت ہوتا ہے اور ہمارے معنی ہی یہ ہیں کہ توسل حالتِ حیات پر لا کر ہونا چاہیے
کیونکہ حدیث میں کچھ ذکر حیات و ممات کا نہیں بلکہ محدثین کی باب بن کان لا حاجۃ الی السدا
اجد من خلقہ میں کہتے ہیں اور بعض نے باب فی صلوۃ الحاجۃ میں اسکو لیا ہے یہ کہتے نہیں
لکھا کہ یہ صلوۃ حاجۃ جو نابینا کو بتلائی گئی حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات تک
درست تھی اور باین الفاظ حضور کی وفات کے بعد نا درست ہو گئی نواب صاحب بتلائے اگر
واقعہ میں ایسا ہی ہے کہ حضور کی وفات کے بعد باین الفاظ صلوۃ حاجت پڑھنا ناجائز ہے
تو محدثین نے اہل اسلام کو سخت دھوکہ دیا مثلاً ابن ماجہ میں باب صلوۃ الحاجۃ منقذ کر کے
دو حدیثیں لکھی ہیں اور دونوں کی نسبت ترجیح الباب سے یقیناً ایک حکم ثابت ہوتا ہے
پھر ایک حدیث کی نسبت کہنا کہ حالتِ حیات اور وفات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
دونوں میں سب عمل کرنا درست ہے اور دوسرے کی نسبت یہ تواردینا کہ حالتِ حیات میں
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں تو سب عمل درست تھا اور بعد وفات درست نہیں رہا
کس قدر زبردستی ہے ایک باب ایک عنوان میں دو مختلف حکم لگا دینا منی لفظ فشا لغضین
محدثین ائمہ دین کے ہے پس یہ حدیث مطابق ترجیح الباب ہماری تائید ہے کہ حالتِ حیات اور
وفات دونوں میں حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وسیلہ پکڑنا اور حضور کے وسیلہ

وَعَامَلْنَا جَائِزَةً فَأَنْصِفُ وَلَا أَنْصِفُ -

تو کہ اب یہ امر کہ بعد وفات حضرت صلعم عثمان بن حنیف نے یہ دعا ایک صاحب حاجت کو تعلیم فرمائی اور مولوی صاحب نے اسکو توسل بعد موت کی دلیل کے طور پر پیش کیا اس میں ایک طویل کلام ہے جو گزارش بر سید نعمان خیر الدین الشہیر بن الاوسیٰ کی بابت لکھتے ہیں وَمَا دَارَةُ هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ عُمَانَ بْنِ حَنِيفٍ فِي زَمَنِ لَيْسَ بِالْمُؤْمِنِينَ عُمَانُ فَقِي سَنَدُهُ مُقَالٌ بَلْ قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ أَمَانَ لَوْضَعُ لَا نَحْتَهُ عَلَيْهِ فَكَيْفَ يُعَارِضُ بِهِ الْاِثْنَةُ وَفَعَلَ الصَّحَابَةُ -

اقول مولف رسالہ تائیل نے صفحہ ۷۷ و ۷۸ میں منقولات میں العصارم المنکی وغیرہ کتب میں مشہور خود سے اس حدیث عثمان بن حنیف کی اسناد پر حسین بعد وفات حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے وسیلہ کر دینکا ذکر پر جرح نقل کی ہے اس کے جواب ہمارے پاس وہ میں آدل کہ اس سے پہلے حدیث مرویہ ترمذی کی صحت کو اس نے تسلیم کر لیا وہ خود ہمارے دعوے کی دلیل روشن اور ہمارے اثبات بقصد پربران میں ہے جیسا کہ پہلے ہم بیان کر چکے محمد شیعہ ائمہ دین نے اس حدیث کو باب صلوة الحاجت میں ذکر کیا ہے اور لکھتے دے دیا ہے جواب اہل اسلام چاہے ضرورت کے وقت اس صلوة الحاجت کو پڑھے۔ ائمہ حدیث نے سنن ابن ماجہ و ترمذی اور سنن نسائی وغیرہما اپنی اپنی حدیث کی کتاب میں حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے تقریباً دو سو برس بعد تالیف کی ہیں غرض انکی تالیف کرنے سے اپنے ہمعصر اہل اسلام اور اپنے بعد کے مسلمانوں کو قیامت تک احکام اسلام کا تبادلا دینا منظور ہے لہذا ان حدیث اور احکام کی نسبت خلک و ان ائمہ نے کسی زمانہ خاص کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ یا منکرین توسل کا صرف اپنی رائے سے مخصوص کرتا ہے دلیل و اتفاقات کے لائق نہیں جب وہ پہلے حدیث بھی جسکی صحت مسلم طرفین ہے ہماری دلیل ہے اگر اس دوسرے حدیث کی اسناد پر جرح کریں ہمیں مضر نہیں اور نہ جواب دینے کی ضرورت ہے دوم یہ اگر اس حدیث ثانی کی اسناد کو کمزور تسلیم بھی کر لیا جاوے اسکا جواب پہلے کر چکا

کہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف کا لینا درست ہے اور جو ابن آلوسی کے حوالہ سے یہ نقل کیا کہ یہ حدیث معارض ہے کتاب سنتہ و عمل صحابہ کے ہر کوہم تسلیم نہیں کرتے بلکہ کتاب و سنت اور عمل صحابہ سب کے موافق ہے کما اور دنا من الکتاب والسنۃ و عمل الصحابہ بالادلة القویۃ علی اثبات التوسل من اشرف البیۃ علیہ افضل الصلوٰۃ واکمل التمجیۃ سواء کان وقت الحیاۃ و بعد الوفاۃ و عرصات اقیامہ ۔

حضرت شیخ الحدیث زبیرہ المنقین مولانا شاہ عبد الغنی مجددی دہلوی ثم المدنی انجلح الحاجہ حیات ابن ماجہ من بحوالہ شیخ خود مولانا عابد سندھی توسل بعد وفات کے اثبات میں اسی حدیث دوم سے استدلال کے متعلق ہمارے دعوے کے مطابق تحریر فرماتے ہیں واما بعد عما نہ فقد روى الطبرانی في الكبير عن عثمان بن حنيف المتقدم ان رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان في حاجة له فكان لا يلتفت اليه ولا ينظر في حاجته فلقى ابن حنيف فشكى اليه ذلك فقال له ابن حنيف انت للضيافة فوضنا ثمرات المسجد فصل ركعيا ثم قل اللهم اني استنك واتوجه اليك ببينا محمد صلى الله عليه وسلم بنبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربك فتعقني حاجتي وتذكر حاجتك فانطلق الرجل فصنع ما قال ثم اتى باب عثمان فجاء البواب حق اخذه بيده فادخله على عثمان فاجلسه معه على الطنفسة فقال قل حاجتك فذكر حاجته فقضاها له ثم قال ما ذكرت حاجتك حتى كان الساعة وقال ما كانت لك من حاجة فاذا ذكرها الى آخر الحديث خلاصہ اسکے ترجمہ کا یہ ہے کہ ایک شخص کو امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ سے کچھ ضروری کام تھا جب وہ شخص حاضر خدمت ہوا امیر المومنین اسکی طرف کچھ توجہ نہیں فرماتے تھے اس شخص نے اپنا حال عثمان بن حنیف صحابی سے کہا انہوں نے اسکو یہ حکم دیا کہ وضو کر کے مسجد میں جا اور دو رکعتیں پڑھا اور اس طرح دعا مانگ اللهم اني استنك واتوجه اليك ببينا محمد (صلى الله عليه وسلم) بنبي الرحمة يا محمد اني اتوجه

بَكَ إِلَى رَبِّكَ لِيَقْضِيَ حَاجَتِي لَمْ يَمُرَّ فَشَفَعَنِي فِيَّ اِس شخص نے یہی عمل کیا یعنی حضور کے وسیلے سے دعا مانگی اور زام مبارک لیکر حضور سے استداد چاہی پھر امیر المومنین عثمان کے دروازہ پر حاضر ہوا امیر المومنین کا دربان آیا مانتہ پکڑ کے امیر المومنین کے پاس لگیا امیر المومنین نے اُسکو مسند پر بٹھایا اور اُسکی حاجت اور ضرورت کو دریافت کر کے پورا کر دیا اور فرمایا کہ اُسکے سوا اور جو کچھ ضرورت ہو بتلا۔ اور اب تک کیون نہیں کہا تھا الخ

اسکی اسناد کی نسبت کہتے ہیں در رواہ البیهقی من طریقین غث و اخیثر الطبرانی فی الکبیر والمتوسط بسندینہ روح بن صلاح وثقه ابن حبان وانما کم وثقه ضعف و بقیۃ رجالہ رجال الصمیم وقد کتب شیخنا المذکور رسالۃ مستقلۃ فیہا بابتفصیل من اراد فیدرج الیہا الخ۔ غرض تو یہاں اور حدیثا علماء اور صلحاء است حضور بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے وفات کے بعد توسل پکڑتے رہے ہیں۔ ابن تیمیہ اور انکے مقلد البتہ اس سے انکاری ہیں جو احادیث اس باب میں پاتے ہیں اسکی اسناد کے مجروح کرنے یا اسکے معنی میں تحریف معنوی کرنے میں کمال سعی اور نہایت کوشش کی گئی ہے ہن انکے نزدیک دین اسلام کا مارا ہی پر ہے کہ حضور سید ابراہیم کے وسیلہ بنائے اور حضور کے مدغمہ شریفہ کی زیارت کے واسطے سفر کرنے سے مسلمانوں کو روکین یہدیہم اللہ ویصلی بالہم۔ +

قولہ افسوس تعصبے زبان کھلوادی اور اہل ظواہر جکے سرگروہ ابن تیمیہ قرار دیئے گئے انپر تحلیہ کیا گیا اور امام تقی الدین کہ جنکا علم مساوی ابن تیمیہ نہیں نہ انکے مناقب ابن تیمیہ برابر ہیں انکے معنی بھی کو ترجیح دی گئی خیر تم تو خوش ہیں کہ جو ملعن ہم پر ہے اُسی کے مود امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ میں واسطے کہ انکا بھی یہی مذہب ہے کہ حق بن کہنا مکروہ ہے اور توسل بدموت جائز نہیں چنانچہ تفسیر روح المعانی اتوسی کی عبارت کہ وہ ایک حنفی ہیں آئندہ صفحات میں یہ ناظرین ہوگی الخ۔

اقول غلام ابن تیمیہ کے علم کا کوئی منکر نہیں مگر جو مسائل جمہور اہل اسلام کے خلاف

اوسے کو سون دیا اور قلمبند کر گئے اسے امت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ الخیرۃ میں ہمیشہ کیواسطے
 اختلاف پڑ گیا منجملہ اسکے جسد ہو مقدمہ سفارستقام صفحہ ۱۷ سے نقل کئے جاتے ہیں و قال
 ان النار تفتی وان الانبياء خير معصومين وان رسول الله صلى الله عليه وسلم راحه
 دلا يتوصل به وان انشاء السفر اليه بسبب الزيارة معصية لا تقصر الصلوة فيه -
 ترجمہ ابن تیمیہ نے کہا آگ و زخ کی قضا ہو جاوے گی اور انبیاء گناہوں سے معصوم نہیں اور اسے
 پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ مرتبہ ہے اور نہ آپ کا جسد وفات کے وسیلہ بکڑنا چاہیے
 اور نہ رسول اللہ کی زیارت کی نیت سے سفر کرنا گناہ جو ایسے سفر میں بسبب معصیت
 نماز قصر کی ہے الخ

شیخ الاسلام امام تقی الدین سبکی نے جو قاضی القضاۃ اور جمہور علماء کے نزدیک مسلم الثبوت
 امام وقت تھے علامہ ابن تیمیہ کے منکرات کا جواب دیا اس واسطے وہ سب کے نزدیک مقبول
 ہیں اور شرقاً وغرباً اہل اسلام انکو کلہ الخیر سے یاد کرتے ہیں اس واسطے انکو علامہ ابن تیمیہ
 ترجیح دی گئی ورنہ کوئی دوسری وجہ نہیں۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی قان کہنے کی کراہت اسی صورت میں
 کہ حق کے معنی لازم اور وجہ کے لئے جائیں جیسا کہ معتزلہ لہذا ہیں وہ حضرت امام کے اور
 سب ائمہ اہل سنت کے نزدیک ناجائز ہیں اور اگر معنی اسکے وعدہ اور فضل و کرم کے لیا
 سے موافق احادیث صحیحہ بھی ظان کہا جائے تو یقیناً درست ہو مفصل جواب اگر چاہے
 آپکا طعن بیکار گیا۔ حدیث توسل ابن عباس کے متعلق جو کچھ آپکی شہادت رکھتے تھے
 اسکے جوابات بھی گزر چکے۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک توسل بعد الوفا کا عدم جو از صریح الفاظ میں روح الامنی
 میں نہیں دیکھا گیا مولف رسالہ التاویل نے کہا ان سے بلکہ یا مان صرف بھی ظان کہنا
 حضرت امامنا الاعظم سے کمزور و ہیبت ہر کہ حق کی معنی لازم اور وجہ کے لئے جائیں

شاید اسی کو ابن تیمیہ وغیرہ حضرت امام کی طرف پتہ ہسید کی اشاعت کیسے منسوب کرتے ہیں کہ حضرت امام عدم توسل کے قائل ہیں حالانکہ یہ اور امر ہے اور اسکا جواب بھی میر عزیز وغیرہ سے گزر چکا پس جب تک عدم جواز توسل حضرت امام سے ثابت نہیں اور فی الواقع ثابت نہیں یہ بھکر کہ امام اعظم کے نزدیک توسل بعد موت جائز نہیں سخت دھوکہ دیا۔ شان علماء سے بسا بعید ہے کہ کسی پیشوا کی طرف ایسے امر یا ایسے مسئلہ کو منسوب کریں جو ان سے ثابت نہ ہو اور ان کے پیروں کو دھوکہ ہو۔
اعاذنا اللہ من ذلک۔

بأن تفسیر روح المعانی سے صفحہ ۱۲ رسالہ التامل میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت لکھی ہے کہ وقت سلام قبلہ کی طرف رخ کرے قبر شریف کی طرف رخ نہ کرے۔
فاقول یہ روایت کتب معتبرہ حنفیہ میں نہیں پائی جاتی کیسے غلط حضرت امام کی طرف منسوب کر دی ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

وذكر النقل في استقبال القبلة عن أبي حنيفة رحمه الله ليس في المشهور من كتب الحنفية بل غائب عنهم ساكنة عن ذلك وقد فدا عن أبي حنيفة رحمه الله قال جاء ايوب السخيتاني فذا من قبل النبي صلى الله عليه وسلم فاستدبر القبلة و قبل بوجهه الى القبر۔ ترجمہ وقت سلام روئے شریف نبوی قبلہ کی طرف رخ کرنا جو امام اعظم کی طرف سے کیسے نقل کیا مشہور کتب حنفیہ میں موجود نہیں بلکہ خفیہ کتب میں اسکا ذکر ہی نہیں البتہ امام اعظم سے منقول ہے کہ ایوب سخیتانی حاضر ہوئے اور قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک کھڑے ہو گئے۔ قبلہ کی طرف پشت کی اور قبر شریف کی طرف منہ کیا۔ اپنی شفا و السقام صفحہ ۱۲۷۔

مگر امام صاحب کے نزدیک وقت سلام قبلہ کی طرف پشت کرنا ناجائز ہوتا تو ایوب سخیتانی رحمۃ اللہ علیہ کی حکایت نقل کرنے کیسے وقت اپنا مسلک بیان کر دیتے واذ لا فلا

تو کہ میں اپنی تائید میں (عدم جواز توسل بعد وفات میں) روح المعانی کی عبارت لکھتا ہوں
وانت تعلم ان کلام عینہا تورا عن اهل البيت الطاهرين وغيرهم من الائمة ليس
فيها توسل بالذات المكرمة لورجہم معلوم ہے کہ دعا ہے ما توردہ جوامع بیت رضی اللہ عنہم
و دیگر حضرات سے مروی ہیں اس میں ذات کرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل کا
ذکر نہیں الی آخر العبارة۔

اقول مصنف رسالہ التاتل نے اکثر مقامات پر اپنے رسالہ میں تفسیر روح المعانی کی
عبارتوں سے استدلال بکرا ہے ہر چند تہمید محمود اوسے مفتر کا بعض مسائل میں رجحان
سلک ابن تیمیہ کی طرف ہے مگر اس مسئلہ توسل میں جو متنازع فیہ ہے آخر الامر تہمید حسب
نے حق امر کا اقرار کر لیا اور لکھیا کہ میرے نزدیک حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سے حالت حیات اور بعد وفات دونوں حالتوں میں وسیلہ بکڑنا درست ہے۔ مؤلف
رسالہ التاتل کے بنے بنائے گھر کو گرا دیا عبارت بلفظ یہ ہے۔

وبعد هذا كله انا لا اترى بامسا في التوسل الى الله تعالى بجاه النبي صلى الله عليه وسلم
عند الله حياً وميتاً ويراد من الجاه معنى يرجع الى صفة من صفاته تعالى مثل ان يراد
بالحجة القائمة للمستدعين عدم رده وقبول شفاعته فيكون معنى قول القائل
نبي اتوسل بجاه نبيك صلى الله عليه وسلم ان تقضى لي حاجتي اللهم اجل
مجتبتك له وسيلة في قضاء حاجتي انتهى بقدر الضرورة روح المعاني ج ۲ ص ۲۹۹ جز ۱
توسل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا مجمع صحابہ میں وقت ہنسقا قبر نبی کریم علیہ السلام
الصلوة والسلام سے موافق روایت سنن دارمی ظاہر ہے الفاظ حدیث کے یہ ہیں
عن ابی بکر قال قحط اهل المدينة قحطاً شديداً فشكلوا الى عائشة فقالت فأنظروا
قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاجلوا منه كوا الى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء
سقف ففعلوا فمطروا حتى نبت العشب من الابل حتى تفقت من الشم فسمي عام الفتح

ترجمہ یعنی مرثیہ منورہ میں قحط شدید پڑا مدینہ و اون نے حضرت صدیقہ سے شکایت کی
 حضرت صدیقہ نے فرمایا قبر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پریشان بنا دو درمیان قبر شریف اور مسجد کے
 چھت زری سب سے ایسا ہی کیا خوب بارش کی بات تک کھاس کی اونٹ کو تازہ ہو اس سال کا نام ہی عام الفتح ہو
 اس حدیث کی اسناد پر رسالہ التامل میں جرح نقل کی ہے ایک راوی سید بن زید کو بعض
 محدثین نے ضعیف کہا اور بعض نے لیس یہ باس کہا اقول اگر اسناد میں ضعف بھی بات
 ہو تب بھی یہ کشتی قوی حدیث کے مقابل اور مخالف نہیں مولف رسالہ نے حسب تقلید
 ہم مشربان خود اس سنن دارمی کی حدیث کو بخاری کی اس حدیث مرویہ حضرت
 صدیقہ لعن الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبیائہم مساجد کے مخالف ٹھہرایا ہے
 حالانکہ وہ دونوں میں کوئی مخالفت نہیں قبور انبیاء کو مسجد بنالینا اور انکو سجدہ کا
 قرار دیکر پرستش کرنا یقیناً شرک ہے حدیث دارمی میں تو یہ ہے کہ حضرت صدیقہ نے
 صرف قبۃ شریف کی چھت میں آسمان کی طرف سوراخ کھول دیا تھا یہاں کسی عبادت
 اور پرستش کا نشان نہیں لہذا یقیناً ہر دو حدیث ایک دوسرے کے مقابل نہیں حدیث
 دارمی اپنے موقع پر ہے کہ اس سے قبر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے وسیلہ مکرنا ثابت
 اور حدیث بخاری سے قبور انبیاء کو مسجد بنانے کا حرام ہونا ثابت ہے۔ فلا خلاف بینہما
 ابن ابی شیبہ کی حدیث جس میں حضرت امیر المومنین عمرؓ کے زمانہ میں ایک شخص کا
 قبر شریف پر حاضر ہو کر ہتھکڑیاں لٹکا کرنا اور حضور کا فریاد سی فرما کر اسکو
 خواب میں بشارت دینا کہ بارش ہوگی اور حضرت امیر المومنین کو سلام کہلا بھیجا رسالہ
 التوسل میں لکھی تھی ضمیمت ہے اسکی سند پر مولف رسالہ کو الصارم المنکلی کو غیرہ سے
 جرح کرنیکی مدد نہیں ملی لاچار اپنی عقل سے ہی کہہ دیا کہ یہ خواب کا معاملہ ہے سو لو یصاحب
 کو اس روایت نے کچھ فائدہ نہیں دیا۔

انصاف کیجئے کہ اگر قبر شریف پر حاضر ہو کر قبر شریف سے وسیلہ مکرنا ناجائز ہوتا جیسا کہ

یہ حضرت منکرین تو سلاکتہ ہیں تو حضرت امیر المومنینؑ اس شخص کو زندہ دیتے اور زندہ
 کرتے۔ پھر نہیں کہا بلکہ یہ متاثر ہونے کے بعد اعتقاد رکھنے لگے۔ اور یہ واقعات
 مانہ کہ ہر کہ صحابہ کا مجمع تھا اور بیش بہا کی کایاں کا ہوا تھا چہرے کیسے اور منسل
 جو شریف سے انکار نہیں کیا، سکو جماع سکوئی کہیں تو ہو سکتا ہو۔ منکرین تو سلاکتہ ہیں
 سے کام لین اور ماجز کی تحریر کو غور سے پڑھیں غلام تبہور عقیدہ دے باز آئیں۔
 اترا بی کا تیسرے دن حضورؐ کی وفات کے بعد تیر شریف پر حاضر ہونا اور سر پر پٹی ڈالنا اور
 آخر الامم بشارت بخشش سے ہمیشہ ہونا مشہور ہے تمام علماء و مذہب اربعہ نے اپنی اپنی تصانیف
 و رسالہ میں سکو قلمبند کیا ہر کے متعلق پہلے اوراق میں تثنیٰ گزر چکی وہ انکی ضرورت نہیں۔
 قول مولوی صاحب یہ قول کہ کسی اہل حق کو اختلاف نہیں، عمل غلط ہو یا نہ ہو، لامل شعور
 احادیث و اقوال سے پیش کرتا ہوں تاکہ بطلان نکتہ نور کا ناظرین کو معلوم ہو جائے تو ان
 اقوال خاکسار نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دنیا و آخرت حالت
 حیات و بعد وفات وسیلہ پکڑنے اور امداد چاہنے اور استغاثہ کرنے میں کسی اہل حق مستند
 کو اختلاف نہیں جو شخص خاکسار کے اس رسالہ کو پڑھیں اسکو معلوم ہو جائیگا کہ ذات
 پاک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و توقیر جیسے حالت حیات میں تھی ویسی ہی
 وفات کے بعد ہے کیونکہ اہل اسلام کے ہاں یہ مسئلہ مسلم ہے اور ایمان کے باقی رہنے کا
 وارید اسی پر ہے کہ حضورؐ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے کہ جو مراتب قرب عند اللہ حالت حیات
 میں حضورؐ کو حاصل تھے وہی بلکہ اس سے زیادہ بعد الوفاات حاصل ہیں پس صریح
 حالت حیات حضورؐ میں وسیلہ حضورؐ کا پکڑتے تھے ویسے ہی بعد وفات وسیلہ پکڑتے
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ مقام امیر المومنین ابو جعفر منصور اس باب میں کافی اور
 شافی ہے وہ یہ ہے کہ امیر المومنین ابو جعفر نے امام مالک سے مسجد نبوی میں مناظرہ کیا
 امام مالک نے فرمایا اس مسجد میں آہستہ بول کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَا تَرْفَعُوا

اَصَوَاتُكُمْ فَوْقَ صَوْتِ نَبِيِّ اِبنی آوازوں کو نبی کی آواز سے بلند نہ کرو اور جو بات
 آواز سے اِجکبات کرتے ہیں اُنکی تعریف کی اور جو بے ادبی سے پکارتے ہیں انکی ہجو کی
 وَبَانَ حُرْمَةً حَيْثَا كَرُمْتُمْ يَتَنَّا یعنی حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و تعظیم حیات
 بعد وفات برابر ہے (یہ منکر خلیفہ عاجز بن گیا) پھر امیر المومنین خلیفہ نے امام مالک سے پوچھا
 قبلہ کی طرف رخ کر کے دُعا مانگوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رخ کر کے دُعا
 کروں امام مالک نے خلیفہ کو جواب دیا اے خلیفہ تو کس طرح حضور کی طرف سے منہ پھیرے گا
 وَهُوَ سِلَّتْكَ وَوَسِيلَةُ اَيِّكَ اَذْمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِلَى اللّٰهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حالانکہ حضور
 وسیلہ ہیں تیرا اور تیرے باپ آدم علیہ السلام کا قیامت کے دن اللہ پاک کے پاس بلکہ تو حضور
 کی طرف منکر اور حضور سے شفاعت طلب کر اللہ انکی شفاعت قبول کریگا پھر یہ آیت پڑھے
 لَوْ اَنَّهُمْ اِذْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللّٰهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُوْلُ
 لَوَجَدُوا اللّٰهَ تَوَّابًا رَّحِيْمًا

تیسرے باب

اس فقہ متاخرہ و گفتگو امام مالک کی سند پر ابن تیمیہ و ان کے ہندوستان میں بہت سے بزرگ
 نہیں لکھی بلکہ ابن تیمیہ اقتضاء الصراط المستقیم کے صفحہ ۶۰ مطبوعہ میں یہ بات تحریر فرمائی
 کہتے ہیں فہذہ الحکایت اِمْا اِنْ تَكُوْنُ ضَعِیْفَةً اَوْ مُعِیْرَةً وَاِمَّا اِنْ تَكُوْنُ نَسَبًا اَوْ اَمَلًا
 یعنی یہ حکایت یا تو ضعیف ہوگی یا اس میں تغیر آگیا ہوگا یا اسکی تفسیر ایسی ہوگی جس سے
 جو امام مالک کے مذہب کے موافق ہو سکے۔

دیکھئے کس طرح امام مالک نے بعد وفات حضور کا وسیلہ ہونا مجمع علماء اور محدثین میں باوجود
 اور خلیفہ وقت کو اس وقت میں بتلایا جبکہ بعض مسائل میں علمی مناظرہ ہو رہا تھا اور
 کسی صبر اور ہم تلہ عالم یا خلیفہ وقت کی طرف سے کہ وہ خود بھی زبردست عالم تھا
 اس مسئلہ سے اختلاف یا انکار منقول نہیں ہوا اس سے زیادہ اس باب اور کس سند

کی ضرورت ہے۔ وَاللّٰهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝

مؤلف رسالہ التامل نے مسئلہ امداد و استمداد کو ہمارے مقابلہ میں تفصیل سے ہجکے لکھا ہے جو مسئلہ بیحوث عنہا اور متنازعہ قیاساً ہے ہمیں تو صرف یہ ثابت کرنا تھا کہ ذات یا کہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کا وسیلہ بکڑانا اور حضور کے وسیلہ سے دعائیں مانگنا حضور کی حیات میں جس طرح درست تھا اور جسکو مقابل بھی تسلیم کرتے ہیں اسی طرح بعد وفات درست ہے سو الحمد للہ یہ مطلب دلائل شافیرہ اور برہان کاغیہ سے ثابت ہو گیا وَلِلّٰهِ الْحُكْمُ ۝ عَلٰی ذٰلِكَ ۝

قولہ نیز اولیاء کے بعض اقوال اتباع طریقہ مسنونہ کی تائید کرنے میں چنانچہ فوائد الفوائد میں مروی ہے کہ شیخ فرید الدین گھڑ کے بیٹے خواجہ قطب الدین بختیار چک کے مزار پر جا کر مخلوق ہوئے یعنی سرسند دایا گویا بیعت کی جبکہ خواجہ فرید الدین گھڑ کو خبر پہنچی تو فرمایا کہ شیخ قطب الدین گھڑ ہمارے مخدوم ہیں مگر یہ بیعت درست نہیں گویا قبور سے ایسے معاملہ کو منع کر دیا مولوی صاحب نے چشتی ہوتا ظاہر کیا ہے اسلئے اُنکو اولیاء اللہ کے اقوال سے فائدہ اٹھانا لازم ہے۔

اقول مؤلف رسالہ التامل نے خاص واسطے الزام اس عاجز چشتی کے چشتیوں کے منہر حلقہ حضرت خواجہ قطب الدین قدس سرہ کے مزار عالی کا قہقہہ اس غرض سے نقل کیا کہ مزار سے فائدہ اولیاء اللہ نے بھی نہیں اٹھایا سوائے جواب میں گزارش ہے کہ عبارت منقولہ میں مزار سے بیعت کرنے کو منع کیا ہے کہ مزار سے بیعت کرنا یقیناً تمام جہور صوفیہ کے نزدیک درست ہے فیضان اٹھانے مزار شریف پر حاضر ہو نیکو چشتی نہیں کہا بلکہ مزارات اولیاء اللہ سے فائدہ اٹھانا اور برکات کا حاصل کرنا چاروں خاندانوں کے بزرگوں سے ثابت اور ان کی کتابوں میں موجود ہے۔ دیکھتے حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کا کی رَحْمَتُ اللّٰهِ عَنَّا وَارْضَاهُ عَنِّي کے مزار شریف کی نسبت

لطائف اشرفی جیسے معتبر کتاب میں لکھا ہے کہ حضرت سلطان المشائخ محبوب الہی رضی اللہ
 عنہ دارضائہ عنی وہاں فیضان ٹھکانے کی واسطے حاضر ہوا کرتے تھے عبارت بلفظ یہ ہے
 (حضرت قدوۃ الکبراء مینفردند مردگان از آمدن زائر و توجہ او خبردارند چہ عالم روحانی
 لطافت دارد بتخصیص کہ ارفاح اکابر اندک توجہ زائر مشغور میکروند نقل است کہ
 حضرت سلطان المشائخ زیارت مرقہ متبرک حضرت خواجہ قطب الدین رفتند در حین
 مشغولی بنجا طر شریف ایشان رسید کہ آیا ازین توجہ من روحانیت ایشان اشعار شدہ
 باشد ہنوز این خطور تمام نشدہ بود از مرقہ منور ایشان صدائے برآمد عبارت فصیحہ
 مرا زندہ پندار چون خوشن من ایم بجان گر تو آئی بہ تن
 بدان خالی از ہم نشینی مرا بہ بنیم ترا گرنہ بینے مرا
 حضرت مولانا عمدۃ الاولیاء شیخ یعقوب عرفی رحمۃ اللہ علیہ اپنے سیاحت نامہ میں
 فرماتے ہیں ۔

مزارات دہلی ہمہ کام بخش بدلبائے عشاق آرام بخش
 چہ گویم از ان کعبہ عارفین کہ آن نیست جز و ضہ قطب دین
 حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ واسطے حصول فیضان کے حضرت خواجہ قطب
 کے مزار قدس پر حاضر ہوا کرتے تھے چنانچہ زندۃ المقامات کے صفحہ ۲۳ میں مفصل
 مرقوم ہے ۔

امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ اپنے رسالہ مبداء و معاد میں اقرار کرتے ہیں کہ
 سیر سلوک کے وقت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کی روح مبارک
 میری مدد و معاون رہی عبارت بلفظ یہ ہے ۔ و از ان مشائخ عظام روحانیت
 حضرت خواجہ قطب الدین بیش از دیگران امداد فرمود ۔ الحق ایشان در ان مقام
 شان عظیم دارند ۔

ضمیمہ مقامات منطہری میں حضرت شاہ غلام علی مجددی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ
(روزے برقرار حضرت خواجہ قطب الدین رفته گفتہ شینا اللہ شینا اللہ دیدم
یک حوض پر از آب کہ از کنارہ او آب میریزد افکار شد کہ سینہ تو از نسبت مجددیہ
پر بہت گنجایش گیرندارد۔

قبور شریف اولیاء و صلحاء پر حاضر ہونے اور فیض اٹھانیکا ذکر حضرت مولانا شاہ ولی
محدث رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف میں بکثرت موجود ہے رسالہ جزء لطیف میں فرماتے
ہیں کہ اپنے والد ماجد کی قبر شریف پر بہت حاضر ہوتا رہا جس سے راہ توحید میرے
اوپر کشادہ ہو گئی۔

فیوض الحرمین میں ہے تَوَجَّهْتُ إِلَى قُبُورِ أُمَّتِي أَهْلِ الْبَيْتِ رَضَوَانُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
أَجْمَعِينَ تَوَجَّهْتُ كَمَا طَرِيقُهُ خَاصَّةً لَمْ يَنْهَ الْبَيْتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كِي قُبُورِ
کی طرف توجہ کی تو انکا طریقہ خاص اصل الطرق پایا۔ غرض اہل سنت جماعت میں جو عالم
باعمل جامع بین الشریعہ و الطریقہ گزرے ہیں وہ فیضانِ قبورِ صلحاء کے قائل ہیں۔
دیکھئے مشکوٰۃ شریف کے جامع شیخ ولی الدین محدث اکمال فی سماء الرجال میں حضرت ابی ایوب
تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ انکی قبر شریف کو لوگ شفا پاتے ہیں عبارت بلفظ یہ ہے وقد اقریب من
سورہ ماعون فی الیوم معظم میستشفون بہ فیشفون اکمال صفحہ ۶۔ اسی اکمال فی
اسماء الرجال کے صفحہ ۳۷ میں سعید بن جبیر کے تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ انکی قبر کی زیارت کیجاتی ہے
عبارت بلفظ یہ ہے و دفن سعید بن ظاہر واسطہ الحراق و قبر بہا بن ابراہیم نووی کی نسبت بھی لکھا ہے
غرض حضرت امیر شریعہ شریف بھی یہ کہ قبور صالحین اولیاء کاملین کی زیارت کو چھاجاتو میں بیان
علامہ ابن تیمیہ و انکے مقلد جامد اس سر جدا ہیں و فی هذا الکفایت لمن درایتہ رہا افتخار بین قومنا
وانت خیر الفلاحین و فی خلقہ میندنا محمد علی و صحابہ اجمعین و اخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین
اَنَا الْعَبْدُ الْكَذِبُ لِعَاصِي مُشَاوَرِ حُفِي حَشِيَّتِي اَنْهَبُ عِيَا غُفْنِي نَحْوِ الْبَحْلِ

لقتہ لفظ

مولانا مولوی کریمت اللہ خان صاحب حنفی چشتی دہلوی

اگرچہ حق نے اس رسالہ شریفہ کو بنظر سرسری دیکھا مگر بے ساختہ زبان سے تھلا اللہ درمستق
الحق والفاضل المدقق جزاء عنا وعن سائر المسلمين اللہ تعالیٰ مصنف سالہ ہذا کی
علم و عمل میں برکت دے اور آخرت میں اجر عظیم اور ثواب جزیل عطا فرما دے جو سید المرسلین
و طفیل محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اہل بیت اس سید اور ذریعہ سے ہماری بھی
مراوین دین و دنیا کی بر لا اور مقصد علی کو پہنچا۔ واقعی مصنف سلم اللہ تعالیٰ کی تحقیق اور
جواب بحسب لائق تحسین اور قابل آفرین ہے۔ اہل بصیرت پر بخوبی ہوایدا اور روشن ہے۔
عیان راہ بیان۔ شک آنست کہ خود بویہ ذکہ عطار گوید جس کے دل میں قدر بھی کسی
عشق محمدی اور ذوق محمدی ہوگی بے اختیار کہ اٹھیں گے قل جاء الحق و زهق الباطل
ان الباطل کان زهوقا اور نے ذوق اور نے بصیرت کا علاج نہیں۔ اب ل چاہتا ہو
کہ مولانا روم علیہ الرحمۃ کے قول پر ختم کر دوں بندہ کو تو یہ قول چہاں نظر آتا ہے
آفتاب آبدلیل آفتاب و صلی اللہ علی سیدنا محمد ہو و سیلتنا فی الدارین
جنا و قیتنا و علی آلہ و صحبہ و بارک و سلم۔ حررہ مکدین خلائق محمد کلمت عفا اللہ عنہ

تحررات فضلاء دہلی

وسیلہ پڑنا خباب رسالت مبارک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تمام اہل سنت و
جماعت کے نزدیک جائز و مستحب ہے اور کوئی دلیل اسکے منع پر شرع مقدس میں
میں قائم نہیں ہے۔ سلف و خلف اہل حق میں سے کوئی اسکا مخالف نہیں ہوا
البتہ ابن تیمیہ نے اس میں خلاف کیا ہو اور اوجہ اتباع سے اور دوچار اہل حق کے مخالف ہوئے
لیکن تمام اہل حق نے ابن تیمیہ کا اس مسئلہ میں تحفہ کیا ہے اور توسل کے جواز پر اہل حق
کا اتفاق ثابت کیا ہے۔ علامہ سید محمد امین المعروف بابن عابدین رد المحتار میں فرماتے ہیں
ذکر الحلاۃ المناوی فی حدیث اللہم انی اسألك و اتوجه الیک بنیتک نبی الرحۃ
عن الغائب عبد السلام انہ ینبغی کو نہ مقصوداً علی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام
وان لا یقسم علی اللہ بغیرہ و ان یتکون من خصائصہ قال و قال السبکی بحسن التوسل
بالنبی الی رابہ و لم ینکرہ احد من السلف ولا الخلف الا ابن تیمیہ فابتدع ما لم یقلہ عالم قبلہ ام

اور قادی عالمگیر یہ من ہے و يبلغ سلام من اوصاه فيقول السلام عليك يا رسول الله
من فلان بن فلان يستشفع بك الى ربك الى اخره لهذا منيب حق ہے کہ توسل آنحضرت صلعم
کے ساتھ بجز ذات جائز ہی اور تفصیل کیلئے مولانا مولوی مشتاق احمد صاحب کی یہ تحریر دفع التائل اور التوسل
کافی وافی ہے۔ و الله اعلم و علمه اتم و احکم۔ بندہ محمد کفایت عفی عنہ مدرس مسیحیہ دہلی

آجواب صحیح بلاریب

ما حسن الجواب

مہر سچ محمد امین

مہر محمد کفایت

بندہ محمد قاسم عفی عنہ

بندہ محمد امین عفی عنہ

لا شک فیہ

مہر سچ ضیاء الحق

مدرس سترائینہ

مدرس سترائینہ

محمد امین

چند ضیاء الحق

بودر حسن

حق تعالیٰ شانہ سو حجت طلب کرنا اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و السلام کو

ذریعہ اور وسیلہ قبولیت بنانا جائز بلکہ مستحسن اصرار جی للاجابتہ ہی

چنانچہ روایات حدیث و فقہ سے یہ ثبات ہی و اللہ اعلم فقط۔ بندہ محمود دیوبندی

الجواب صحیح

الجواب صحیح

محمد وصیت علی مدرس مدر مولوی عبدالرزاق

محمد وصیت علی

محمد شفیع الدیوبندی عفی عنہ

صاحب مرحوم دہلی۔

مدرس مدر مولوی عبدالرب

کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذریعہ دعا بخا باری ہی نہ ہو عیب

بات ہے اس قدر جرات اور دلیری مسلمان کو نچا پیئے خصوصاً

جو انبیاء کو زندہ تسلیم کرے پھر بھی کہے کہ انبیاء سے توسل

درستے اجابت دعا نچا پیئے بہت ہی بعید ہے فقط محمد منفع عفی عنہ مدرس

صحت نامہ غلط دفع التائل

صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴
۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲
۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰
۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸
۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶
۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴
۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲
۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰
۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸
۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶
۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴
۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰	۱۰۱	۱۰۲